

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# تخذیر الانسان عن آرکاب آفات اللسان

مولفہ

مولانا مولوی حافظ محمد اشفاق الرحمن صاحب کاندھلوی

مہتمم مدرسہ شرفیہ چھتہ لال مسان دیلی

۱۳۴۰ھ

# تخذیر الانسان عن ارتکاب آفات اللسان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذی خلق الانسان وعلمه البیان سبحانه من الجلال والکبر  
من الانسان معبرا عما یکنه باطن الجنان فهو بمنزلة الترجمان والاسیر  
المطلق من قیود الهوان بل المرئیس المطلق فحلیة المیدان المرتب علی شهادته  
غایة الطاعة والعصیان والصلوة والسلام علی سیدنا ومولانا  
محمد عبدا ورسوله سید ولد عدنان وخلاصة الخلاصة من  
نوع الانسان : اما بعد زبان ایک چھوٹا سا عضو رحق تعالیٰ کی عجیب صنعت  
اور ہم پر نعمت ہے مگر باوجود صغیر الجثہ ہونے کے اسکی طاعتیں بھی بہت بڑی ہیں اور گناہ  
بھی بہت سخت ہیں اسلئے کہ کفر و اسلام کے طور کا مدار بھی اسی عضو پر ہے اور کوئی شے  
موجود ہو یا معدوم اور خالق ہو یا مخلوق متخیل ہو یا معلوم مظنون ہو یا مہموم ایسی نہیں  
کہ زبان اسکی نسبت نفیاً یا اثباتاً کچھ نہ کہہ سکے۔ یہ اس عضو میں ایک ایسی خاصیت ہے کہ  
اور اعضا میں نہیں پائی جاتی مثلاً آنکھ ہے کہ وہ الوان اور صورتوں کے سوا کچھ اور اک  
نہیں کرتی اور کان آوازوں کے سننے کے سوا اور کچھ اور اک نہیں کرتا مگر زبان کی جولانی  
ایسی ہے کہ اسکو کوئی ایسی رکاوٹ نہیں جو روک سکے یہ ہر میدان میں حق ہو یا باطل  
چلتی رہتی ہے۔

جو شخص اس سے بالکل بی فکر ہو جاتا ہے اور اسکو آزار دہن ہے یہ اسکو ہلاکیوں میں  
ڈالے بغیر نہیں چھوڑتی اسلئے کہ دوزخ میں موتوں کے بل ڈالنے والی یہی زبان ہے۔ پس  
اسکی بُرائی سے وہی بچ سکتا ہے جو اسکو شریعت کی لگام پھندا دے اور اسکو بولنے کی اجازت  
بحر خیر دینیوی یا آخروی کے نہ دے۔ اور زبان کی آفات بے انتہا ہیں بلا تحقیق و اطلاع  
بچنا دشوار ہے اسلئے یہ خیال ہو کہ زبان کی آفات ایک رسالہ کی شکل میں الگ کیجا جمع ہو کہ  
طبع ہو جاویں تو یہ اسکی آفات لسان سے بچنے کے لئے محرک اور معین ہوگا اور واعظین  
کو بھی بیان پر مفید ہوگا اسلئے احیاء العلوم سے آفات زبان کی جمع کرتا ہوں حق تعالیٰ  
سبحانہ اس ناکارہ کو بھی عمل کی توفیق دے آمین \*

## مقدمہ در بیان فوائد خاموشی

امام غزالی رحمہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ کلام کی چار قسمیں ہیں ایک وہ کہ جس میں بالکل ضرر  
ہو اور کچھ منفعت نہ ہو اور ایک سہ وہ کہ جس میں نہ ضرر ہو اور نہ نفع اور ایک سہ وہ کہ جس میں کچھ ضرر ہو اور  
کچھ نفع اور ایک سہ وہ کہ جس میں نفع محض ہے ضرر کا شائبہ تک نہیں سو جس کلام میں بالکل ضرر  
اور کچھ نفع نہ ہو اُس سے تو بچنا ہی چاہئے اور جس کام میں نفع و ضرر مشترک ہوں نظر ہر  
کہ وہ بھی قابل احتراز ہے اور اُس سے بھی اسوجہ سے بچنا ضروری ہے کہ دفع ضرر جلب نفع  
سے مقدم ہے مثلاً ایک آدمی کو ایک جگہ روپیہ ملنے والا ہو اور کس قدر سیرتی بھی ہو نیوالی  
ہو تو عاقل آدمی ہرگز اس امر کو پسند نہ کریگا کہ یہ خیال نفع (ملنے روپیہ کی) ضرر (بے عزتی)  
اٹھا دے اور تیسری قسم سے بھی احتراز چاہئے اسوا سٹے کہ جس امر میں نہ نفع ہو نہ ضرر وہ از  
قبیل فضولیات ہے اور فضولیات اور لغویات سے احتراز کرنا چاہئے۔ امام مالک و امام احمد  
اور ترمذی اور ابن ماجہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا  
من حسن اسلام المرء ترک ما لا یغنیہ یعنی آدمی کے اسلام کی خوبی سے یہ ہے کہ جس میں  
کچھ فائدہ نہ ہو دے چھوڑ دے (مشکوٰۃ باب حفظ اللسان والفیۃ وکشم) اور ظاہر ہے کہ  
فضولیات میں بھینسکر ناحق تفصیع اوقات کرتا ہے اور آخرت میں ہر کل کا حساب نہ پڑے گا

اسلئے ابھی ایسے لایعنی کلام کا ترک ضروری ہے۔ پس ایک قسم کلام کی رہگئی جس میں منفعت محضہ اور ضرر روزہ بھر نہوا و رجب میں حصہ کلام کے برے ٹھیکے صرف ایک ہی حصہ چھارہا تو خیال کرنا چاہئے کہ صورت نجات کی اسی میں ہے کہ آدمی اکثر خاموش رہے اور بے ضرورت ہرگز کلام نہ کرے۔ شرح السنہ میں ہر کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا کہ آدمی بعضا کلمہ بوالہفتہ اور اور وہ نہیں جانتا مقدار اس کلمہ کی یعنی کچھ اسکی حقیقت نہیں جانتا اور یہ نہیں سمجھتا کہ مجھے اس کلمہ کے سبب کتنا گناہ ہوگا اور حق تعالیٰ اس کلمہ کے سبب اس پر اپنا غضب قیامت تک لکھ لیتے ہیں پس جبکہ زبان کے کلمات کا یہ حال ہے کہ جیسے کلمات سے کہ آدمی سہل وضع پر کہہ گذرتا ہے ہمیشہ کیلئے منضوب لگی ہو جاتا ہے آدمی کو چاہئے کہ زبان کو محفوظ رکھے اور رجب بڑے بڑے گناہ جنکے سبب آدمی جہنمی اور مستوجب عذاب ہوتا ہے جیسے کفر و غیبت چغلی پوری کذب زبان سے سرزد ہوتے ہیں تو صورت نجات کی یہی ہے کہ آدمی زبان کو بروکے رہے اور کلام کم کہے تو اچھا ہے شیخ فرید الدین عطار فرماتے ہیں کہ ۵

خاموشی از کذب غیبت واجب  
۵۔ دل ز پرگشتن بیمر و حریدن  
ابداست از گویہ گفتن را غیبت  
گر چہ گفتارش بود در عدل  
صائب کا قول ہے ۵

بطعم ہیچ مضمون ز لب تن نمی آید  
شیخ سعدی رح فرماتے ہیں کہ ۵  
چون گزشت بر عار و تنبانک جو  
چون خوش گفت ببول فرخند خو  
خاموشی معنی داد و در گشتن نمی آید  
گمراہی مدعی دوست بشناسختے  
چو یکار دشمن نہ پرداختے

مشکوٰۃ میں ہے کہ جناب رسول اللہ ص نے توحید اور نماز اور روزہ اور حج اور صدقہ اور تہجد اور جہاد کا ذکر فرما کے ارشاد فرمایا کہ کہو تو بتا دوں تمہیں ان سب کی جزا اور اصل (حضرت سفا نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ۔ حضور ص نے زبان اپنی پکڑ کے فرمایا کہ اسکو روکے یہود صلیا)

عسہ کذا فی مشکوٰۃ ۱۲ مہر حضرت شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے لکھا کہ قیامت تک سے ہر آدمی نہیں کہ قیامت کو وہ غضب ختم ہو جائیگا بلکہ مراد یہ ہے کہ قیامت کے لئے لکھ لیا جاتا ہے ۱۲ مہر



**ف** اس حدیث سے بہت بڑا فائدہ خاموشی کا ثابت ہوا کہ زبان کے روکنے سے ایسا نور آدمی کے قلب میں آجاتا ہے کہ اسکی وجہ سے جملہ عبادات اور ایمان کی باتیں سہل ہو جاتی ہیں۔ ترمذی نے روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ جب صبح ہوتی ہے تمام اعضاء زبان کی کنظیم اور خوشامد کرتے ہیں اور کہتے ہیں خدا سے ڈرتے رہو ہمارے معاملہ میں ہم تیرے ساتھ ہیں اگر تو سیدھی رہیگی ہم بھی سیدھے رہینگے اور جو تو ٹیڑھی ہو جاوے گی ہم بھی ٹیڑھے ہو جاوینگے۔

**ف** یہ حدیث بھی اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ زبان کے روکنے سے سب اعمال درست ہو جاتے ہیں اور زبان کے نہ روکنے سے سب خرابیاں لازم آتی ہیں (مشکوٰۃ ص ۱۲۱) یہی روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا مرتبہ آدمی کا بسبب چپ رہنے کے بہتر ہے ساٹھ برس کی عبادت سے (بیشتر اوقات آدمی کے چپ رہنے میں ساٹھ برس کی عبادت سے زیادہ ثواب ہوتا ہے) اور بھی یہی روایت کی ہے کہ حضور نے ارشاد فرمایا ابوذر سے کہ تم لازم کیڑو بہت چپ رہنے کو کہ بہت خاموش رہنا شیطان کو دفع کرتا ہے اور امر دین میں مددگار ہوتا ہے۔ اور بھی یہی روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے ارشاد فرمایا کہ دو خصلتیں پیٹھ پر بہت اچکی ہیں اور تر ازوئے اعمال میں بہت بھاری ہیں بہت چپ رہنا اور خوش خلقی قسم ہے اُس ذات پاک کی کہ خلیق قبضہ میں میری جان ہے خلایق نے ان دونوں کے مانند کوئی عمل نہیں کیا (مشکوٰۃ ص ۱۲۱)

**ف** پیٹھ پر ہلکے ہونے سے یہ مراد ہے کہ ان اعمال کے کرنے میں کچھ دشواری نہیں۔ امام احمد اور ترمذی اور یہی روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا من صمت بنجا یعنی جو شخص چپ رہا بولنے سے نجات پاویگا عذاب قیامت سے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں اُس ذات کی قسم کہ اُسکے سوا کوئی معبود نہیں زمین پر کوئی شے زمانہ دراز تک قید کرنے کی زبان سے زیادہ محتاج نہیں (اخر حجة ابن الجی الدینا فی الصمت) اور عبداللہ بن طاووس فرماتے ہیں کہ میری زبان درندہ ہے اگر چھوڑ دوں تو مجھے ڈر ہے کہ مجھے عذاب اللہ بنی رواہ الترمذی من حدیث عبداللہ بن عباس ولیندافہ ضعف وقال غریب هو عند الطبرانی بسند جید ۱۲ متہ

لکھانہ لے۔ اور امام حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ جس نے زبان کو نہیں روکا دین کو نہیں سمجھا اور ذرا غصا کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیزؒ ہم کا ہمارے پاس خط آیا جو میرے اور محول کے سوا کسی کو محفوظ نہیں (اور انہیں یہ لکھا تھا) جس نے موت کا ذکر زیادہ کیا وہ تھوڑی سی دنیا سے راضی ہو گیا اور جس نے اپنے عمل میں سے کلام کو شمار کیا کم ہو گیا کلام اُس کا مگر جہت ضروری ہے کہ بلا اُس کے چارہ نہیں اور محمد بن واسع نے مالک بن دینار سے کہا اے ابی حنیفہ زبان کا حفاظت کرنا لوگوں پر اشد ہے دینا اور درہم کی حفاظت سے۔ منقول ہے کہ ربیع بن خثیم (کو فہ کے رہنے والے بڑے ثقہ اور عابد ہیں) نے چالیس سال تک کوئی دنیا کی بات نہیں کی اور جب صبح ہوتی کاغذ و اوراق لیکر بیٹھ جاتے پس جو بات کرتے اُس کو لکھ لیتے پھر شام کو اپنے نفس سے محاسبہ کرتے۔ اللہ اکبر یہ لوگ تھے اصل نیکار ان جملہ امور مذکورہ سے ثابت ہوا کہ یہودہ کوئی نہ چاہئے بلکہ اکثر سکوت مناسب ہے اسلئے یہ مناسب ہے کہ جو بات کہنی ہو تھوڑی دیر پہلے امل کرے کہ اس سے خفی تعالیٰ جو کہ سمیع بصیر ہیں ناخوش تو نہ ہونگے انشاء اللہ تعالیٰ پھر کوئی بات گناہ کی منہ سے نہ نکلے گی۔

قال العارف الرومي

این زبان چون سنگ نم آهمن شست  
 و انچه بجد از زبالی چون آتش است  
 سنگ آهمن را مزن با هم گزاف  
 گم ز ر وے نقل گم از ر وے لاف

الضمان

ای زبان بس تو زیانی مر مرا  
ای زبان ہم آتش و ہم خرمی  
در نہاں جاں از تو افغان میکند  
ای زبان ہم گنج بے پایاں توئی  
ہم صغیر و خدعہ مرعساں توئی  
ہم خفیر و رعبہ یاراں توئی

عہ یہ زبان مثل سنگ کے اور وہیں مثل آہن کے ہر اور زبان سے جو کچھ نکلتا ہے اس کی مثال آگ کی سی ہو سنگ و آہن کو بے سوچے سمجھے مت رگڑو (یعنی ضرر رساں باتیں مت کہو) خواہ بطور نقل کے خواہ بطور وعوے کے ۱۳ کلیہ یہ قیوسی سہاوی زبان تو میرے لکھی ہوئی زبان جو اور میں لکھ کر کسی کو بھیج کر خود ہی بولنے والی ہو اسے زبان تو آتش جی ہر ۱۴

[illegible]

چند امام مہدی اے بے ماں اے تو زہ کر وہ بچین من کساں

والہ ایضاً

گفتگوئے ظاہر آمد چوں غبار مدتے خاموش کن ہیں ہوشدار  
اور امام بخاری نے سہل بن سعد سے روایت کی ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا جو کوئی ضامن  
ہو میرے لئے اُس چیز کا جو درمیان دونوں کٹوں اسکے ہے (یعنی زبان) کا اور اُس چیز کا جو  
درمیان دونوں پاؤں اسکے ہے (یعنی عضو مخصوص) کا میں ضامن ہوں اُسکے لئے بہشت کا  
(یعنی جو شخص اپنی زبان کو محفوظ رکھے اُن گناہوں سے جو زبان سے متعلق ہیں علی ہذا القیاس  
عضو مخصوص کو جناب رسول اللہ ضامن ہیں اُسکے لئے بہشت کے مشکوۃ ص ۱۲) اور ترمذی اور  
ابن ماجہ سے روایت ہے کہ حضورؐ نے صحابہ کو مخاطب کر کے فرمایا کیا جانو ہو کون چیر آدمیوں  
کو جنت میں زیادہ داخل کرے گی (دو چیزیں ہیں) خدا کا خوف اور حسن نطق اور جانتے ہو کون چیز  
آدمیوں کو دوزخ میں زیادہ داخل کرے گی (دو جوف دہن اور عضو مخصوص) مشکوۃ ص ۱۲  
امام مالک حضرت عمرؓ کے غلام اسلم سے روایت کرتے ہیں کہ (حضرت عمرؓ ایک دن حضرت  
ابا بکر الصدیقؓ پر داخل ہوئے اسی حالت میں کہ حضرت صدیقؓ اپنی زبان پینچ رہے تھے حضرت  
عمرؓ نے عرض کیا تمہارے خداوند تعالیٰ آپکے لئے مغفرت کرے (ایسا کیوں کرتے ہو) پس فرمایا صدیقؓ  
اکبرؓ نے اس زبان نے یقیناً مجھے ہلاکیوں میں ڈالا (مشکوۃ)

## (غیبت کے بیان میں)

حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم مِّمَّا يَكْتَسِبُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْتِيَهُ لَحْمٌ  
أَخِيٍّ مِمَّنْ فَكْرِهْتُمْ أَوْ عِيْنَتْ غَيْبَتَهُ كَرِهْتُمْ لِي غَيْبَتِهِ كَرِهْتُمْ لِي غَيْبَتِهِ كَرِهْتُمْ لِي غَيْبَتِهِ  
سے کوئی اس بات کو کہ کھائے گوشت اپنے بھائی کے ہوئے گا سو کھن آئے تم کو اس سے  
ف اس آیت سے بہت برائی غیبت کرنے والوں کی ثابت ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ نے  
اُسکو مردار خوار ٹھہرایا اور مردار خواروں میں بھی بہت بُری قسم کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا  
گوشت کھا دے خداوند تعالیٰ سب مسلمانوں کو اس سے بچنے کی توفیق عطا فرما دیں۔

بہیقی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غیبت زیادہ بُری چیز ہے صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کس طرح غیبت زیادہ بُری ہے زنا سے حضور نے ارشاد فرمایا کہ آدمی جو زنا کرتا ہے پھر توبہ کر لے وہ خداوند تعالیٰ اُسے بخشتیتا ہے اور غیبت کرنے والا بخشا نہیں جاتا جب تک وہ نہ بخشنے جسکی غیبت کی ہے (یعنی غیبت حق العہد ہے اور حقوق العباد کی توہ سے معافی نہیں ہوتی جب تک کہ صاحب حق نہ بخشنے مشکوٰۃ ص ۴۱)

ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شبِ معراج میں میرا گزر کچھ لوگوں پر ہوا کہ ناخوں اُنکے تانبے کے تھے اور وہ اپنے مونہوں کو اپنے ناخوں سے کھسکھسوتے تھے میں نے جبریل سے پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں اُنہوں نے کہا وہ وہ لوگ ہیں کہ جو کھاتے ہیں گوشت آدمیوں کا اور پڑتے ہیں اُنکی آبروؤں میں (یعنی غیبت کرتے ہیں تبسیر الاصول)

اور بہیقی نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ دو شخصوں نے نماز پڑھا عصر کی پڑھی اور وہ دونوں روزہ دار تھے جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے اپنے آپ نے فرمایا کہ تم وضو پھر کرو اور نماز پھر پڑھو اور یہ روزہ تو اپنا قائم رکھو مگر اُسکے بدلہ ایک روزہ اور رکھ لیجو اُن دونوں نے عرض کیا کہ کیوں یا رسول اللہ حضور نے ارشاد فرمایا کہ تمہنے فلاں کی غیبت کی مشکوٰۃ

**ف** اس حدیث سے بھی غیبت کرنے والوں کی بت بُرائی معلوم ہوئی کہ حضور نے غیبت کی وجہ سے وضو اور نماز اور روزہ کے اعادہ کا حکم فرمایا اور اسی سبب فقہاء اس بات کا قائل ہیں کہ غیبت کرنے سے وضو مکروہ ہو جاتا ہے اور روزہ بھی مکروہ ہو جاتا ہے اور اسی وضو مکروہ سے چونکہ ان دونوں نے نماز پڑھی تھی اسلئے حضرت نے اُنے اعادہ نماز کا حکم فرمایا اور اصل یہ ہے کہ طاعت سے پیشتر معصیت کرنا اُس طاعت کے کمال میں موجب نقص ہے جیسا کہ بعد معصیت طاعت کرنا موجب خفت معصیت ہے اور حضور نے اعادہ نماز اور روزہ کا جو حکم فرمایا تو یہ ان دو شخصوں کے لئے مخصوص تھا قومی عامہ سے نہیں یا حضور نے بوجہ کراہت اعادہ عادیہ صوم اور نماز کا حکم فرمایا اسوجہ سے کہ اور حدیثیں جو مفطرات صوم اور نوافل وضو میں وارد ہیں اُن سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ غیبت مفطر صوم اور نوافل وضو نہیں ہے۔ اور سفیان بھی اس حدیث سے اس امر کے قائل ہیں کہ غیبت مفطر صوم ہے مگر اور ائمہ و علما مفسد نہیں مانتے

اور حضورؐ کے اعادہ کے ارشاد کو تغلیظ اور تشدید پر محمول فرماتے ہیں واللہ اعلم

## حقیقت غیبت

امام غزالی فرماتے ہیں کہ غیبت یہ ہے کہ اپنے بھائی کا عیب اسکی پس پشت اور اسکی عدم موجودگی میں بیان کرے خواہ وہ عیب اسکے بدن میں ہو یا نسب میں یا خلق میں یا فعل میں یا قول میں یا دین میں یا دنیا میں غرض کہ اس کی پٹری میں بھی جسکو پہن رہا ہے اور اس گھر میں بھی جمیں رہتا ہے اور اس جانور میں بھی جسپر سوار ہوتا ہے عیب نکالنا اور پس پشت لیا عیب بیان کرنا کہ اگر اسکے سامنے بیان کیا جائے تو اسے ناگوار گزرے غیبت ہے۔

(۱) بدن میں عیب نکالنے اور عیب بیان کرنے کی یہ صورتیں ہیں کہ کاناموتا بھینکا ہونا گنجا ہونا ٹھنکنا ہونا کشیدہ قامت ہونا بد صورت ہونا وغیرہ وغیرہ بیان کرے تو خطا ہے کہ کسی کے یہ عیوب اگر اسکے منہ کے سامنے بیان کئے جاویں تو اسے ناگوار گزرتے ہیں اسوجہ سے اگر ان عیوب کو پس پشت بھی بیان کیا جاوے گا تو غیبت میں داخل ہوں گے۔

(۲) نسب میں عیوب اور نقائص بیان کرنا حرامی ہے جو لاپاہے تیلی ہے نیلکے ہے لوہار ہے وغیرہ اور جن امور میں نسباً فخر کیا جاتا ہے وہ امور بیان کرنا غیبت نہیں۔

(۳) خلق میں عیوب بُری عادت ہے تیز مزاج ہے متکبر ہے بخیل ہے بڑا دلدار وغیرہ

(۴) عیوب متعلق افعال دینی۔ جو اسے زنا کا رہے جھوٹا ہے ظالم ہے شرابی ہے خائن بے تمیزی ہے نجس رہتا ہے وغیرہ۔

(۵) عیوب متعلق افعال دنیاوی۔ بے ادب ہے مسخرہ ہے خوراک بہت ہے۔ سوتا بہت ہے۔

(۶) عیوب متعلق ثوب۔ کہ یہ بہت لاپاہے پانچاٹھ ٹخنوں پر ڈالے رکھتا ہے وغیرہ

غرض جملہ عیوب خواہ وہ کسی امر کے متعلق ہوں جب کسی کے پس پشت بیان کئے جاویں کہ اگر اسکو خبر ہوئے تو اسکو بُری لگے یہ سب غیبت میں داخل ہے۔ بعض علماء کی یہ رائے ہے کہ وہ امور جو سنی عمدہ ہیں ان عیوب کا پس پشت ذکر کرنا جائز جیسے زانی تارک صلوٰۃ

و غیرہ مگر امام غزالی نے اس قول کو رد کیا ہے اور ان امور کے تذکرہ کو بھی غیبت میں داخل فرمایا ہے اور ان امور کا تذکرہ بھی غیبت میں داخل ہونا اسکی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ علماء اہل کمال کا اجماع ائمہ توحید میں جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حقیقت غیبت کی بیان فرمائی ہے وہیں یہ امور بھی داخل ہیں۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا صحابہ سے جانتے ہو کہ غیبت کسے کہتے ہیں صحابہ نے عرض کیا کہ خدا و رسول اُس کا خوب جانتا ہے آپ نے فرمایا کہ غیبت اسے کہتے ہیں کہ اپنے مسلمان بھائی کے پیچھے ایسی بات بیان کرے جو اُسکے سامنے ذکر کرے تو وہ بُرا مانے کسی نے کہا کہ یا رسول اللہ اگر وہ بات انہیں ہو حضور نے ارشاد فرمایا کہ وہ بات انہیں تو غیبت ہے اور چونکہ وہ تو بہتان ہے (مشکوٰۃ)

**ف** اکثر آدمیوں کو گمان یہ ہوتا ہے کہ غیبت اسی کو کہتے ہیں کہ پیچھے مسلمان کے کچھ بُرائی اسکی جھوٹی کرے سو یہ بات غلط ہے جیسا کہ حدیث شریف سے ثابت ہوا حقیقت غیبت کی اتنی ہی ہے کہ پیچھے مسلمان کے ایسا وصف بیان کرے کہ جو اُسکے سامنے بیان کرے تو وہ بُرا مانے مثلاً اگر ایک شخص حقیقت میں گناہگار کوئی شخص سامنے گناہ کیا تو وہ بُرا مانے گا پس جو آدمی پیچھے اُسے گناہ کیا غیبت ہو جائیگی جھوٹ ہوا اُس وصف کا شرط نہیں ہے اگر جھوٹی بات کیگا تو علاوہ اس بات کے کہ ایک مسلمان کے پیچھے اُسکے بُرائی کی گناہ بہتان اور افتراء کا بھی ہوگا۔

## مسائل متعلقہ غیبت

مسئلہ اگر کوئی شخص کسی کی غیبت میں کہے کہ خلیفہ کا گھوڑا ایسا ہے جیسا کہ حایا مکان ایسا ہے جیسا پاخانہ یا بیٹا اُسکا بہت چملا ہے اور ہے یا باپ اُسکا بہت بد خو ہے تو اس میں بھی غیبت ہو جائیگی اسواسے کہ غیبت جس طرح ذاتی اوصاف سے اسی طرح لگاؤ کی چیز کے اوصاف سے بھی ہوتی ہے جب کوئی ایسا وصف بیان کرے کہ اگر اُسکے سامنے کہے وہ بُرا مانے۔

مسئلہ زید کے باپ یا بیٹے کی بُرائی کی اور وہ دونوں مسلمان ہیں اور لوگ اُن کو اُس وقت بتجربین جانتے تو یہ غیبت زید کی بھی ہوگی اور اُسکے باپ یا بیٹے کی بھی ہوگی۔

مسئلہ جس طرح غیبت زبان سے ہوتی ہے اشارہ سے بھی ہوتی ہے مثلاً اگر کسی کا نام لے کر



ایک آنکھ بند کرنی اس اشارہ کیلئے کہ وہ کانہے یا ہاتھوں سے اشارہ کرتے اسکے ٹھٹھکنے ہوگا یا مونے ہونے کا اس طرح کہ جو وہ مطلع ہو تو نرا مانے یہ بھی غیبت ہو جائیگی۔ اس کی الی الہ بیان کرنے روایت کی ہے حضرت عائشہؓ سے کہ میں نے جناب رسول اللہؐ کے سامنے ایک عورت کے ٹھٹھکنے ہونے کا ہاتھوں سے اشارہ کیا حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ قد اغتبتہا (یعنی تم نے اس کی غیبت کی) مسئلہ غیبت قلم سے بھی لکھنا جائز نہیں خط میں لکھے خواہ کتاب میں اس واسطے کہ القلم احد اللسانین یعنی قلم بھی ایک زبان ہے اور غیبت ہر اُس دلالت سے جس سے قصود معلوم ہو ناجائز اور حرام ہے۔

مسئلہ غیبت سننا بھی جائز نہیں سننے والا بھی شریک غیبت میں ہو جاتا ہے سننے والے کو چاہئے کہ غیبت کر نیوالے کو صاف منع کر دے کہ منع کرنا موجب ثواب ہے اور نہ روکنا موجب عذاب امام احمد اور طبرانی نے روایت کی ہے کہ جو شخص اپنے بھائی مسلمان کو دوسرے کی غیبت سے روکے اللہ تعالیٰ پرچہ ہوگا اسکو دوزخ سے آزاد کرے (تخریج عراقی) ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہؐ نے فرمایا جو مسلمان دوسرے مسلمان کی مدد نہ کرے ایسی جگہ جہاں اُس کی حرمت کا ہتک ہو اور آبرو میں نقصان آئے تو خدا تعالیٰ اُسکی مدد نہ کرے ایسی جگہ جہاں اُسکی مدد ضروری ہو (یعنی آخرت میں) اور جو مسلمان دوسرے مسلمان کی مدد کرے ایسی جگہ جہاں اُسکی آبرو کا نقصان ہو اور ہتک حرمت ہو تو خداوند تعالیٰ اُسکی مدد کرے گا وہاں جہاں اُس کی مدد ضرور ہے (مشکوٰۃ)

مسئلہ نو صورتوں میں غیبت جائز ہے (۱) مظلوم کو ظالم کی غیبت دفع ظلم کے لئے جائز ہے مثلاً اگر حاکم یا اہلکار نے کسی پر ظلم کیا یا کچھ مال چھین لیا یا کچھ بے عزتی کی تو اُس شخص کو جائز ہے کہ اُسکی غیبت میں بادشاہ سے یا حاکم سے جا کر اُسکے ظلم کا حال بیان کرے اور انصاف چاہے در مختار (۲) اگر ایک شخص کسی کی بُری بات اور گناہ پر مطلع ہو اور ایسے شخص سے اُسکی غیبت میں اُس بات کا ذکر کرے کہ اُسکے حکم یا سمجھانے سے وہ شخص اُس گناہ سے باز آئے گا تو ایسی غیبت بہ نیت مٹانے اُس گناہ کے جائز ہے (احیاء) اگر کسی لڑکے میں بُری عادت پڑ جائے اور یہ علم ہے کہ باپ کی سہزنش سے اس حرکت سے باز آجائے گا تو اس عیب کا اُسکے باپ سے تذکرہ کرنا جائز ہے



ورنہ بائیسے بھی تذکرہ نہ کرنا چاہئے تاکہ یہ تذکرہ موجب عداوت نہ ہو (در مختار صفحہ ۱۲۵)

(۳) ایک شخص نماز روزہ کا پابند ہے مگر اسکی عادت لڑنے یا عداوت اور فتنہ پیدا کرنے کی ہے تو اس عادت کا ذکر کرنا جائز ہے تاکہ آدمی اُس سے بچے اور اُسکے نماز روزہ کی پابندی کی وجہ دھوکہ اور غلطی میں نہ واقع ہوں (در مختار)

(۴) مسئلہ دریافت کرنے کے لئے تحقیقت حال ظاہر کرنے میں غیبت جائز ہے (احیاء صحیحین میں) کہ ہند یوسفیان کی جو روئے جناب رسول اللہ ص علیہ السلام نے عرض کیا کہ ابوسفیان آدمی نجیل ہے اتنا مجھے خراج نہیں دیتا کہ مجھے اور میری اولاد کو کفایت کرے مگر جو میں اُسکے مال میں بغیر جانے اُسکے کچلے لوں حضور نے فرمایا لے لو بقدر تمہیں اور تمہاری اولاد کو موافق دستور کے (نہ فضول خرچی ہو اور نہ تنگی) کفایت کرے (مشکوٰۃ صفحہ ۲۹)

**ف** ہند نے ابوسفیان کو نجیل اور نہ دینے والا خرچ کا بقدر کفایت کی اسکی غیبت میں کہا لیکن جناب رسول اللہ ص علیہ السلام نے اُن کو منع نہ کیا اور نہ جھڑکا اسی وجہ سے کہ مسئلہ دریافت کرنے کے لئے اُسے یہ بات کہی تھی۔

(۵) مشورہ بتانے میں بغرض خیر خواہی مشورہ پوچھنے والے کے غیبت جائز ہے (احیاء صحیح مسلم میں ہے کہ فاطمہ بنت قیس نے جناب رسول اللہ ص علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ معاویہ بن ابی سفیان اور ابوجہم مجھے پیغام نکاح کا دیتے ہیں حضور نے فرمایا کہ ابوجہم تو لاٹھی کندھے سے نہیں اُتاتا ہے یعنی عورتوں کو بہت مارتا ہے جیسا کہ دوسری روایت میں ہے ضراب النساء اور معاویہ قفس بے مال ہے تو اسامہ بن زید سے نکاح کر لے (مشکوٰۃ صفحہ ۳۸)

**ف** ظاہر ہے کہ حضور نے مشورہ بتانے کی وجہ سے ابوجہم اور معاویہ کے حال بیان کئے۔ (۶) جب مقصود کسی کا حال اور بُرائی بیان کرنے سے غضب اور سب و شتم نہ ہو بلکہ کسی دوسرے مسلمان کی خیر خواہی یا دفع ضرر ہو تو غیبت جائز ہے مثلاً ایک شخص نوکر رکھتا چاہتا ہو اور وہ نوکر بد دیانت ہو تو آقا ص علیہ السلام کہہ دینا کہ شخص بد دیانت ہے قابل نوکر رکھنے کے نہیں ہے جائز ہے یا مثلاً عمر زید کی صحبت میں بیٹھتا اٹھتا ہو اور زید شراب خوار یا زانی ہو تو عمر کو زید کے شرابی اور زنا کار ہونے سے مطلع کرنا تاکہ اُسکی صحبت چھوڑ دے جائز ہے (احیاء و در مختار) اور اسی پر

اور صورتیں بھی قیاس کر لے کہ جہاں کہیں نیت خالص اور مقصود ایک مسلمان کا نفع ہو رہا ہو اور کینہ وری اور سب و شتم وغیرہ سبب ہو تو ایسی صورتوں میں غیبت جائز ہے۔

(۷) اگر کوئی شخص کسی لقب سے مشہور ہو اور وہ لقب کسی عیب پر دلالت کرتا ہو جیسے آفتش نحوی کہ اسی نام سے مشہور تھا اور آفتش کے معنی ہیں چندھیا یا کسی شخص کا لقب سنگڑا یا شہزادہ اور وہ اس نام سے مشہور ہو تو ایسے نام کا لینا جائز ہے۔

(۸) فاسق مُعلن یعنی وہ شخص کہ گناہ بر ملا کرتا ہو مثلاً دائرہ منڈاتا ہو یا بر ملا شراب پیتا ہو یا زنا کرتا ہو یا ناچ دیکھتا ہو تو ایسی غیبت بھی جائز ہے یعنی جن عیبوں کو وہ بر ملا کرتا ہے اگر تہجہ اُسکے کوئی ذکر کرے گا تو گنہگار نہ ہو گا (احیاء)

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل امق معافی الا البھارون سب امت میری بچائی جاوے غیبت سے مگر بر ملا گناہ کرنے والے (مشکوٰۃ) اور زنی سب صاف یہ لفظ روایت کئے ہیں کہ حضور نے ارشاد فرمایا لا غیبہ لھا سق و بھار یعنی قاسق اور بر ملا گناہ کرنے والے کی غیبت نہیں (میسر الوصول)

(۹) اگر کوئی شخص بدعتی یا بدعتیہ ہو و خلافت عقائد اہل حق یعنی صحابہ (تہ اسکا ان عقائد کا دوسرے کے رویہ و نقل کرنا اور بیان کرنا گناہ نہیں) (در مختار)

مسئلہ اگر ایک حال ایک شخص کا دو طرح بیان ہو سکتا ہو ایک ایسی طرح جس سے بُرا مانے اور دوسرے ایسی طرح کہ بُرا نہ مانے تو پہلی طرح میں غیبت ہوگی دوسری میں نہ ہوگی مثلاً کاسے آدمی کو پیچھے پکارتا ہو تو غیبت ہوگی اور اگر چاہتا ہے کہ اسے اس طرح کہے کہ وہ صاحب جنگی ایک آفت ہے تو غیبت نہ ہوگی یا کسی کو بیابا ہے ڈول کے تو غیبت ہوگی اور جو کشیدہ قامت کے تو غیبت نہ ہوگی۔  
مسئلہ اگر ایک شخص کا ذکر نہ ہو ایک جماعت کا ذکر ہو یہ تعین ان اشخاص مثلاً یوں کہے کہ فلاں شہر کے آدمی بُرے فرقی اور مکہ رہتے ہیں یا فلاں گاؤں کے آدمی چو قوت ہوتے ہیں تو غیبت نہ ہوگی (در مختار)

مسئلہ اگر شخص مہین کی غیبت کرے اور نام نہ لے تو غیبت نہ ہوگی مگر جو اس طرح ذکر کرے جس سے وہ شخص معلوم ہو جائے مثلاً کہے کہ قاضی شہر یا کوئی ال شہر ایسا ہے یا اس طرح ذکر کرے

لیکن حاضرین میں سے کوئی بتا نہ ہو کہ فلا نے کا ذکر ہے تو غیبت ہو جاوے گی۔  
مسئلہ غیبت کے گناہ کے معائنہ ہونے کی صورت تو یہی ہے کہ جبکی غیبت کی ہو اُس سے  
معلوم نہ ہو کہ وہ کون ہے اور ایک حدیث ضعیف میں بروایت یحییٰ حضرت انس بن مالک  
سے یہ بھی روایت ہے کہ کفارہ غیبت کا یہ ہے کہ جبکی غیبت کی ہے اُسکے لئے استغفار کرے اور  
یوں کہے اللھم اغفر لہ واولیہ یا اللہ بخشہ میں اور اُسے (یعنی جس کی غیبت کی ہو) اور  
حضرت عمار سے اسقول ہو کہ جبکی غیبت کی ہے عرض غیبت کے اُسکی تقریر کرے اور اُسکے  
لئے دعا کے خیر کرے (مشکوٰۃ ص ۴۱)

## جھوٹ کا بیان

حق تعالیٰ فرماتے ہیں اِنَّمَا يَذْكُرُ الْكُذِبَ الَّذِي يُؤْمِنُونَ جھوٹ بات ہی لوگ بتاؤ  
میں جو ایمان نہیں رکھتے۔ امام احمد اور یحییٰ نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کہ ہر شخص مسلمان آدمی کی عادت ہو سکتی ہے سولے خیانت اور جھوٹ کے (یعنی  
ایمان اور خیانت اور جھوٹ میں نہایت ضد ہے ایمان کے ساتھ جھوٹ اور خیانت جمع نہیں  
ہو سکتی) مشکوٰۃ

یہ نہیں میں نے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لازم ہے کہ آدمی سچ کو یقیناً سچ ہدایت کرتا  
ہے طرف نیکی کا رہی کہ اور نیکی کا رہی ہو چلتی ہے جنت کو اور ہمیشہ آدمی سچ بولتا ہے اور ایمان  
رکھتا ہے سچ کا یہاں تک کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک صدیق لکھ لیا جاتا ہے اور پختہ رہو تم جھوٹ سے  
یقیناً جھوٹ ہو چکا ہے طرف بدکاری کے اور بدکاری ہو چلتی ہے طرف دورخ کے اور دورخ  
آدمی جھوٹ بولتا ہے اور قصد کرتا ہے جھوٹ کا یہاں تک کہ لکھ لیا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کے  
نزدیک بڑا گھٹنا (مشکوٰۃ)

صحیح ترمذی میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب آدمی جھوٹ بولتا ہے قرآن  
اُس سے کہ جس پر دروہ ہو جاتا ہے بسبب بدو جھوٹ کے جو اُسکے منہ سے نکلتی ہے (مشکوٰۃ)  
اور صحیح بخاری میں ہے ایک حدیث طویل میں جس میں آپ نے بیان فرمایا ہے جبریل اور میکائیل

کالیجانا آپکو خواب میں اور چند عجائبات کا دکھانا کہ حضور نے دیکھا کہ ایک شخص بیٹھا ہے اور ایک شخص کھڑا ہے اور اُس کے ہاتھ میں ایک لوہے کا آنکڑا ہے اُس آنکڑے کو اُس بیٹھے کے منہ میں ڈال کے ایک طرف کا کلمہ اُسکا چیرتا ہے پشت تک پھر اُس آنکڑے کو نکال کے دوسرے کلمے میں ڈال کر اُسکو بھی پشت تک چیرتا ہے اور اتنی دیر میں پہلا کلمہ اُسکا بھرتا ہے اور درست ہو جاتا ہے پھر وہ آنکڑا نکال کے اُس کلمہ میں ڈالتا ہے اور پھر اُسی طرح کرتا ہے حضور نے دریافت فرمایا کہ یہ کون ہے حضرت جبریل اور حضرت میکائیل نے بوقت شرح حجاب عجائبات کے بیان کیا کہ یہ کذاب ہے کہ جھوٹ بات کہتا ہے اور اُسکی جھوٹی بات عالم میں مشہور ہو جاتی ہے تو اُسکو قیامت تک ایسا ہی عذاب ہوگا (مشکوٰۃ ص)

امام مالک سے روایت ہے کہ حضور سے عرض کیا گیا کہ مسلمان کیا بُر دلاتا ہے حضور نے ارشاد فرمایا کہ ہاں عرض کیا گیا کیا خیل ہوتا ہے ارشاد فرمایا ہاں عرض کیا گیا مسلمان کذاب ہوتا ہے ارشاد فرمایا نہیں (مشکوٰۃ)

جھوٹ بولنا بعض صورتوں میں مباح (جائز) اور بعض صورتوں میں واجب ہے اور اسکا ایک ضابطہ درمختار مطبوعہ مطبع مجتہبی کے حاشیہ پر لکھا ہے یہ ہے کہ جس مقصود محمود تک وصول صدق اور کذب دونوں سے ہو سکے وہاں پر تو سچ بولنا واجب ہے اور جھوٹ حرام ہے اور جس مقصود محمود تک وصول صرف کذب ہو سکے وہاں جھوٹ بولنا مباح ہے اگر اُس مقصود کی تحصیل مباح ہو اور اگر اُس مقصود کی تحصیل واجب ہے تو جھوٹ بولنا گناہ ہے مثلاً کوئی معصوم ظالم سے چھپ گیا اور وہ ظالم اسکے قتل اور ایذا کا ارادہ کرتا ہے اور اسکو معلوم ہو کہ فلاں جگہ چھپا ہے تو اس صورت میں جھوٹ بولنا واجب ہے اور درمختار میں ہے اور نیز علقہ طحاوی کی بھی یہی رائے ہے کہ جن صورتوں میں جھوٹ بولنا مباح ہے اُس سے یہ مقصود نہیں کہ صریح جھوٹ بولے بلکہ اشارۃً اور کنایۃً ایسی بات کہہ دے کہ جو جھوٹ اور سچ دونوں کو مضمون ہو اور مراد متکلم سچ کی ہو مثلاً کسی شخص سے کھانے کیلئے کہا جائے اور وہ کھانا حرام ہے تو یہ کہہ دے کہ میں کھا چکا اور مراد یہ ہے کہ کل کھا چکا اور حالاً ننگا بھی تک نہ کھایا ہو تو ایسی طرح جھوٹ بولنا چاہئے۔

اب ہم سہولت کے لئے چند صورتیں تمثیل کے طور پر لکھتے ہیں جن میں جھوٹ بولنا جائز ہے  
 (۱) کسی مسلمان کی جان یا مال یا آبرو بچانے کیلئے مثلاً ایک ظالم ایک مسلمان کے قتل کا یا  
 بے عزت کرنے کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ مسلمان کسی کے گھر میں چھپ رہے اور ظالم اُس سے  
 پوچھے تو اس شخص کو یہ کہنا چاہئے کہ میرے گھر میں نہیں ہے۔ اور اسی طرح کسی مسلمان کا مال  
 اس شخص کے پاس ہو اور کوئی ظالم اُس مال کو غصب کیا چاہتا ہو تو یہ شخص کہندے کہ وہ مال  
 میرے پاس نہیں بلکہ ایسی صورت میں جھوٹ بولنا واجب ہے اور سچ بولنا ناجائز ہے اور  
 اپنی جان اور مال اور آبرو کے بچانیکے لئے بھی جھوٹ بولنا جائز ہے مثلاً ایک ظالم سے خوف  
 ہو اس بات کا کہ اگر وہ جان لیگا کہ اس کے اور زید سے دوستی ہو تو اسے قتل کر لیگا اور اس پوچھے (۱) حقیقت  
 میں زید سے اور اس دوستی ہو تو اسے انکار کر دینا چاہئے اور کہہ دینا چاہئے کہ مجھے دوستی نہیں سیطرح  
 یہ جانے کہ اگر ظالم میرے مال پر مطلع ہو گیا تو مجھیں لیگا تو اپنے مال کو نہ بتلاوے اور کہے کہ میرے پاس نہیں  
 (۲) اپنے لگائے چھپانیکے لئے بھی جھوٹ بولنا جائز بلکہ واجب ہے اور اظہار گناہ کا جائز نہیں مثلاً کسی شخص نے زنا  
 واقع ہوا اور کوئی شخص اُس سے دریافت کرے تو یہ کہہ کہ میں نہیں کیا ورنہ اظہار گناہ کا دوسرا گناہ ہو گا حکام  
 نے روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ تمہارا ناپاک کاموں سے حق تعالیٰ نے منع کیا ہے  
 پھر جو کسی سے کوئی کام ایسا ہو جائے تو چھپائے اُسے خدا کے پروردہ سے (عراقی)  
 (۳) دو مسلمانوں میں صلح کرانیکے لئے جھوٹ بولنا جائز ہے مثلاً ایک کے سامنے جا کے دوسرے کا حال بیان  
 کر کہ وہ تمہاری تعریف کرتے تھے اور اپنے قصور کا اقرار کرتے تھے اور اسی طرح کی باتیں کہ جنہیں وہ شخص راضی ہو جائے  
 اور دوسرے کے سامنے جا کے بھی ایسی ہی تقریریں کرے حالانکہ دونوں  
 نے ایسی باتیں نہ کی ہوں بلکہ ہر ایک نے دوسرے کو برا کہا ہو تو ایسا جھوٹ بھی جائز بلکہ موجب اجر و دروغ  
 مصالحت آمیزہ از راستی فتنہ انگیز سے ایسی ہی صورتیں مراد ہیں۔ صحیحین میں ہے جناب رسول اللہ  
 نے ارشاد فرمایا وہ شخص جھوٹا نہیں جو درمیان آدمیوں کے صلح کرے اور کچھ بھی باریک نسبت کرے بھی پتا (مشکوٰۃ)  
 (۴) لڑائی میں دشمن کو داودینے کیلئے جھوٹ بولنا جائز ہے صحیحین میں ہے جناب رسول اللہ نے ارشاد فرمایا  
 المحرب خدا یعنی لڑائی فریب ہے اس سے اسی قسم کا جھوٹ مراد ہے جس سے دشمن کو داؤدینے  
 آپس پر غالب آجائے اور عہد شکنی ناجائز ہے (۵) شوہر کو واسطے رضا مند کرنے زوجہ اور زوجہ کو واسطے



## جھوٹی قسم اور جھوٹی گواہی کا بیان

صحیح بخاری میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بہت بڑے گناہ یہ ہیں خدا کے ساتھ کسی کو شریک کرنا اور ماں باپ کی نافرمانی کرنا اور قتل ناحق اور جھوٹی قسم **ف** حدیث میں اس مقام پر لفظ یمن غموس وارو اس سے مراد یہ ہے کہ ایک بات نہ ہوئی ہو اور قسم کھا کر بیان کر کے کہ ہوئی ہے غموس کے معنی ہیں غوطہ دینے والا۔ جھوٹی قسم آدمی کو گناہ میں غوطہ دیتی ہے اور جہنم میں غوطہ دگی اس سبب اس کا لقب یمن غموس ہے (مشکوٰۃ)

اور صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین آدمیوں سے حق تعالیٰ نہ کلام کرے گا اور نہ نظر رحمت سے دیکھی گا ایک وہ جو اپنے دے ہوئے پر احسان رکھے دوسرا وہ جو اپنے مال کو جھوٹی قسم سے رواج دے تیسرا وہ کج کامہ کا لکھنے والا (یعنی ٹخنوں سے نیچے) مشارق اور صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جھوٹی قسم مال کو کبوا دیتی ہے مگر گسب کی برکت کو کھودیتی ہے (مشارق)

**ف** اکثر دو کا مذاہن کی عادت ہوتی ہے کہ سو وافر دخت کر نیکی وقت جھوٹی قسم کھایا کرتے ہیں ان دونوں حدیثوں میں اسی کا ذکر ہے۔

اور حدیث صحیح میں آیا ہے الیمین الفاجقہ تنع الدیار بلاد فتم یعنی جھوٹی قسم گھروں کو ویران کر دیتی ہے (سبب شامت اور وبال جھوٹی قسم کے گھر کے گھر ویران ہو جاتے ہیں) چل حدیث شاہ ولی اللہ صاحبؒ

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص جھوٹی قسم کھا کے کسی مسلمان کی ناحق مال لے لیوے تو قیامت کے دن حق تعالیٰ کے سامنے جب وہ جائیگا خدا تعالیٰ اُس پر غضبناک ہوگا اور حضورؐ نے اپنے کلام کی تصدیق کیلئے یہ آیت پڑھی ان الذین لیشترون بعہد اللہ وایمانہم تمنا ظہیلاً اولئک لاخلاق لہم فی الاخری ولا یکلمہم اللہ ولا ینظر الیہم یوم القیمۃ ولا ینزلیہم ولہم عذاب الیم (مسیر الوصول) یعنی یقیناً جو لوگ معاوضہ فقیر (یعنی نفس دنیوی) لے لیتے ہیں بمقابلہ اُس عہد کے جو اللہ تعالیٰ سے کیا ہے اور (بمقابلہ) اپنی



قسموں کے (مثلاً حقوق العباد و معاملات کے باب میں قسم کھا لینا) ان لوگوں کو کچھ حصہ آخرت میں نہ ملیگا اور نہ خلافت ان سے (لطف کا) کلام فرما دیں گے اور نہ ان کی طرف (نظر محبت) دیکھیں گے قیامت کے روز اور نہ ان کو (گناہوں سے) پاک کریں گے اور ان کے لئے دردناک عذاب ہو گا۔  
مسلم اور مالک اور نسائی نے روایت کی ہے کہ جو شخص چھین لے حتیٰ کسی مسلمان کا بھوٹی  
قسم کھا کر حق تعالیٰ نے حرام کی اُسکے لئے جنت اور واجب کی اُسکے لئے دوزخ صحابہ نے عرض کیا  
اگرچہ تھوڑی سی چیز کو حضور نے فرمایا اگرچہ پانی پیلو کی (تیسیر الوصول)

حنیفہ کے نزدیک یمن غوس (گدڑی ہوئی بات پر بھوٹی قسم کھانا) کا کفارہ نہیں ہے اور جو  
کسی آئندہ بات پر قسم کھاوے مثلاً قسم کھا کے کہ آج کھانا کھاؤنگا یا فلاں سے باتیں نہ  
کوڑوگا تو اسے یمن منعقد کہتے ہیں اور جو خلاف اُسکے کرے تو کفارہ لازم آتا ہے دس مسکینوں  
کو دلوں وقت پیٹ بھر کے کھلائے یا بقدر صدقہ فطر کو دے دے یا دس مسکینوں کو کپڑا پہنائے  
جس سے اکثر بدن اُنکا ڈھک چاہے مثلاً ایک ایک کرتہ ایک ایک پانچامہ یا ایک ایک چادر  
ایک ایک تہ بندہ ہر ایک کو دیدے یا ایک غلام آزاد کرے اور جو یہ نہ کرے تو تین روپے کے  
کفارہ اور اگر نے سے یمن منعقدہ کا گناہ اُتر جاتا ہے اور یمن غوس کا زیادہ گناہ ہے کفارہ سے  
اُترنے کے قابل نہیں اُسپر عذاب آخرت کی وعید ہے۔

مسئلہ اگر کسی پہلی بات چھوڑنے کے لئے قسم کھاوے مثلاً گناہ باپ سے نہ کروں گا یا  
علم نہ پڑھونگا اُسکو چاہئے کہ قسم توڑ دالے اور کفارہ دیوے یہ مضمون حدیث صحیح میں مذکور ہے۔  
مسئلہ سو اے خدا کے اور کسی کی قسم کھانا جائز نہیں۔

ابوداؤد اور نسائی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ قسم مت کھاؤ  
اپنے باپوں کی اور نہ ماؤں کی اور نہ انکی جن کو خدا کا شریک ٹھہراتے ہیں اور نہ قسم کھاؤ خدا کی  
گمراہی (مشکوٰۃ)

اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا من حلف بغیر اللہ  
فقد اثنوا یعنی جو کوئی قسم خدا کی کھاوے اُسے بیشک شرک کیا (یعنی مشرکوں کا سا کیا جھگڑا  
عے لطف و محبت قید بہلان مطلق الکلام اشکوٰۃ غیر واقع و مطلق انفراسخاؤہ غیر ممکن) ہر جو حاشیہ تفسیر میں

خدا کا نام لینا چاہئے تھا غیر خدا کا نام لیا، مشکوٰۃ

اور جھوٹی گواہی دینا بہت بُری بات ہے ابو داؤد اور امام احمد اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جھوٹی گواہی شرک کے ساتھ برابر کی گئی ہے اور تین بار یہ بات فرمائی پھر یہ آیت پڑھی **فاجتنبوا الرجس من الذنات واجتنبوا قولی الزور** حنفاء اللہ غیر مشرکین بدین بچنا پاکی توں سے اور بچو تم کئے جھوٹ سے خدا کیلئے خالص ہو کر نہ شرک کرنے والے اُسکے ساتھ (مشکوٰۃ)

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبیر و گناہ یہ ہیں خدا کے ساتھ کسی شریک کرنا اور مال باپ کی نافرمانی اور خون ناحق اور جھوٹی گواہی دینا۔

## وعدہ خلائی اور عہد شکنی کا بیان

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انسانی منافق کی تین باتیں ہیں جب بات کے جھوٹ ہو، جب وعدہ کرے خلاف کرے اور جب امانت رکھی جائے خیانت کرے (مشکوٰۃ)

اور بھی صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار باتیں ہیں جن میں ہوں وہ پورا امانت ہے اور جہیں ایک بات اُمین سے ہو اُس میں ایک بات نفاق کی ہے جب تک کہ پھوڑ دے جب امانت رکھی جائے اُسکے پاس خیانت کرے اور جب بات کے جھوٹ ہو اُسے اور جب وعدہ کرے وفات نہ کرے اور جب جھگڑا کرے فحور کمرے (بد زبانی کرے)

**ف** شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ منافق کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ دل میں کافر ہو اور ظاہر میں مسلمان قرآن مجید میں جو آیا ہے **ان المنافقین فی الدار الا سفلی من النار** اس گمراہی قسم کے منافق ہیں دوسرے یہ کہ ایمان ضعیف ہو بسبب ضعف ایمان کے منافقوں کی ہی اُس سے حرکات سرزد ہوں اور ایسا ایمان اُسکا قوی نہ ہو کہ گناہوں سے اُسکے اس حدیث میں منافق کے یہی معنی ہیں اور پہلے معنی حضرت حذیفہ کے قول میں مراد ہیں کہ نفاق حضور ہی کے زمانہ میں تھا اب اگر یہ یا ایمان جیسا کہ مشکوٰۃ شریف کے باب الکفار کی آخف فیصلہ تاملت میں ہے واللہ اعلم۔

بیہقی نے روایت کی ہو کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دین نہیں ہو اس شخص کا جس کا عہد نہیں ہے (یعنی جو شخص عہد کی محافظت نہ کرے اس کا ایمان نہیں)۔ (مشکوٰۃ)

اور صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عہد شکن کیلئے ایک جھنڈا ہو گا نزدیک اس کی مقعد کے اور جتنی بڑی عہد شکنی اتنا ہی بڑا وہ جھنڈا بلند کیا جاوے گا۔ اور سنی بڑی عہد شکنی بادشاہ کی ہے (تیسیر الوصول) اور عارف رومی فرماتے ہیں یہ

وعدہ با باشد حقیقی دلپذیر	وعدہ با باشد مجازی تا سیر
وعدہ اہل کرم گنج رواں	وعدہ نا اہل شد رنج رواں
وعدہ با باید وفا کردن تمام	ورنہ خواری کرد باشی سرد خام
وعدہ کردن را وفا باشد بجاں	تا بہ بینی در قیامت فیض آن

مسئلہ اگر وعدہ کرتے وقت اس بات کا ارادہ ہو کہ میں وفا کروں گا پھر کچھ عذر ہو جائے کہ وعدہ وفا نہ ہو سکے تو گنہگار نہیں ہوتا اسی مضمون کی ایک حدیث ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے اور جو وعدہ کے وقت بھی یہ ارادہ ہو کہ میں وفا نہ کروں گا تو یہ علامات نفاق سے ہو اور گناہ کیسے مسئلہ بڑے کام کے لئے اگر وعدہ کرے مثلاً بیع کی محفل میں جانے کا یا رشوت دینے کا تو وفا کرنا چاہئے۔

## نیمبر اور افشائے راز کلمہ بیان

نیمبر اسکو کہتے ہیں کہ ایک شخص کی بات دوسرے کے روبرو ایسی بیان کرے جس میں فساد ہو مثلاً کسی شخص نے کسی کو اپنے گھر نہ کہا ہو اس سے جا کے کہہ دے کہ فلا نے نے تجھے بڑا کہا ہے اسے ہندی میں چغلی کہتے ہیں۔

صحیحین میں ہے کہ بہشت میں نجاوے کا چغلی خورے اور ابوداؤد میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب آدمی ایک بات کہے اور منہ پھیرے (یعنی وہاں سے علیحدہ ہو جائے) پس یہ بات

عہ سچے وعدے دل کو لگنے میں اور ناراست وعدے طبیعت میں تردد پیدا کرتے ہیں اصل کرم کا وعدہ راجع (یعنی خالص) ہو نا اہل کا وعدہ جان کو مصیبت ہو جائے وعدہ کو پورے طور سے وفا کرنا چاہئے اور اگر ایسا نہ ہو تو تہ سرد خام شمار کرے جاوے وعدہ کا جان و دل سے وفا کرنا لائق ہو تاکہ قیامت میں اس کا شفعہ دیکھو ۱۶ منہ کلید شنوی

امانت ہے پس جو شخص بھید کسی کا ظاہر کرے اُسے گویا امانت میں خیانت کی (مشکوٰۃ) اور حدیث صحیحہ اوپر منقول ہو چکی کہ امانت میں خیانت کرنا منافق کا کام ہے۔ اور بھی حدیث شریف میں بروایت بیہقی آیا ہے لا ایمان لمن کلاما لہ یعنی ایمان نہیں اُس شخص کا جس میں امانت نہیں (مشکوٰۃ) وقال العارف الرومی

تا تو انی پیش کس کشائے راز  
بر کسے این در مکن زہن ساز باز  
چونکہ سارارت نہاں در دل بود  
آں مرادت زود تر حاصل بود  
گفت پیغمبر کہ ہر کوسہ نفعت  
زود گدرد ہمارا دغولش جفت  
وانہ چوں اندر زمین نہاں شود  
سر او سر سبزی بہتال شود  
ز رو نقرہ گرہ نبودند نہاں  
پرورش کے یافتند زہر کال  
مسئلہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان کے ناحق قتل یا بے اہر و کرنے کا یا اور کچھ ظلم کا تذکرہ کرے اور اُس مسلمان سے بقصد محفوظی اُسکے یہ بات ذکر کر دی جائے تو یہ بات جائز ہے۔

## دورویہ ہونے کا بیان

دورویہ ہونا اسے کہتے ہیں کہ دو مخالفوں کے سامنے ہر ایک سے اُسی کی سی بات کہے۔ صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ پاؤں کے تم بڑا سبب دیموں میں قیامت کے دن دورویہ کو جو ان لوگوں سے ان کی سی بات کہے اور ان لوگوں سے ان کی سی بات کہے۔ اور دارمی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ جو دنیا میں دورویہ ہو قیامت میں اُسکی دوزبانیں ہونگی آگ کی مسئلہ جو آدمی دو مسلمانوں میں صلح کرانے کے لئے ہر ایک کے سامنے اُسکی سی بات کہے جیسا مسائل کذب میں ہم بیان کر چکے اُسکو دورویہ ہونے کا گناہ نہ ہوگا۔

عہد جہانگیر ہو سکے کسی کے رو برو راست کھولوا کسی پر یہ دروازہ راز کا نشاۃ مست کر دیا تھا رافعی الشیخ  
دل ہی میں رہے گا تو وہ مراد جلدی حاصل ہوگی جہانگیر پیر کا ارشاد یہ کہ جسے اپنے دل کی بات پوشیدہ رکھی وہ اپنی مراد کو جلدی  
پہنچا کر دیکھو) ورنہ جیسا زمین میں پوشیدہ ہو جاتا ہے تو اُسکی پوشیدہ ہونا سر سبزی باغ کا سبب ہو جاتا ہے زرو نقرہ اگر  
زمین کے اندر ہوتے تو معدن کے اندر کرب نشوونما پائے ۱۲۔۱۲۔۱۲ کلید تنوی

## شعر کے بیان میں

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیشک یہ بات کہ بھرجاے پر یہ کئی تم میں سے  
پر یہ کہ اسکو تباہ کر دے بہتر ہے اس بات سے کہ بھرجے شعر سے (مشکوٰۃ)  
اور بھی صحیح مسلم میں ہے کہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ  
مخرج میں چلے جاتے تھے کہ ایک بار گئی ایک شاعر پیش آیا کہ اشعار پڑھتا تھا (یعنی اُس راہ میں  
مدہوشانہ اشعار پڑھتا ہوا چلا جاتا تھا) حضور نے فرمایا کہ پکڑو شیطان کو **ف** شعر میں اسد  
مشغولی کہ بیشتر اوقات اسی میں صرف ہوں اور خدا کا ذکر اور امور دینی کا خیال نہ رہے مذموم  
ہے اسی طرح کے شاعر کو حضور نے شیطان فرمایا۔

مسئلہ شعر ایک کلام موزون کا نام ہے اگر مضمون اچھا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر مضمون بُرا  
ہو تو قابلِ احتراز ہے۔ چنانچہ دارقطنی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا  
شعر کلام ہے اچھا اُس میں سے اچھا ہے اور بُرا اُس میں سے بُرا ہے (مشکوٰۃ) یعنی جو باتیں نکستیوں  
اچھی میں نظم میں بھی اچھی ہیں اور جو نثر میں بُری ہیں انہم میں بھی بُری ہیں۔

مسئلہ مبالغہ اور استعارہ اور تشبیہ مثلاً یہ کہنا کہ معشوق کا منہ مثل چودھویں رات  
کے چاند کے ہے اور ممدوح کا گھوڑا فلک لافلک سے زیادہ سیر کرتا ہے یا گھوڑا تیز روی میں لپکا  
ہے۔ جتنے نظم میں بھی اور نثر میں بھی اور اس جھوٹ کا گناہ لازم نہیں آتا حقیقت جھوٹ  
کی یہ ہے کہ سننے والے کو اُس سے ایک غلط امر معلوم ہو اور ایسے کلام کو ہر شخص جانتا ہے  
کہ حقیقی معنی مراد نہیں ہیں صرف تعریف منطوق ہے اور اس طرح کی عبارتیں حدیث میں بھی آئی  
ہیں جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو طلحہ کے گھوڑے کو دیکھا یا جیسا کہ صحیح بخاری میں

موجود ہے (مشکوٰۃ) **سجج اور تکلف کا بیان**

سجج کہتے ہیں تاک بند کی گوی یعنی قافیہ دار عبارت بولنا اور تکلف سے مراد ہر بناوٹ سے باتیں کرنا  
صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا هلك الملتحون من بارحضور یہ کلام

۲۱  
ایک جگہ کا نام ہے کہ معظّم کے راستہ میں ۱۲ کذا فی ترجمہ تراش

فرمایا (یعنی) ہلاک ہوئے وہ لوگ جو بتاواٹ سے باتیں کرتے ہیں شیخ عبدالحق دہلوی نے لکھا ہے کہ نطع کے معنی ہیں تانوسے بات کہنا اور مراد یہ ہے کہ زبان اور تانوسے بنانا کے باتیں کرنا اور عبارت آرائی بطریق ریائے کہنا (مشکوۃ) ترمذی و بیہقی و زوہری کی ہر کتاب میں رسول اللہ فرمایا یقیناً جو تو تم میں نزدیک میرا و نزدیک تم مجھے قیامت کے دن وہ لوگ ہیں جنکے خلاق بہت اچھے ہیں بیشک جن میں تم میں نزدیک میرے اور دور تر مجھ سے وہ لوگ ہیں جو بد اخلاق ہیں اور بہت باتیں کرنے والے اور تانوسے بنانا کے فصاحت ظاہر کرنے والے اور لابی لابی باتیں کرنے والے براۃ کبر (مشکوۃ) ترمذی اور ابو داؤد میں روایت ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ دشمن رکھتا ہے مبالغہ کہنے والے کو آدمیوں میں سے وہ جو زبان کو لپیٹتا ہے بات کہنے میں جیسے گلے لپیٹتی ہے زبان کو گھاس کھانے میں (یعنی بنانا کے چبا چبا کے باتیں کرنا ہی) مشکوۃ امام مالک اور نسائی اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے ایک مقدمہ محل میں کہ سبب مارنے ایک شخص کے پچھ کر کے پیٹ سے اسقاط ہوا تھا خون بہا کا حکم دیا عا علیہ نے کہا کیف اشرم منک شرب و لا اکل - ولا نطق ولا استھل - ومثل ذلك یضل یہ عبارت قافیہ واروۃ خمس بولاد (یعنی کیسے تاوان دون میں اُسکا جس نے نہ کھایا نہ پیا اور نہ بولا نہ چلایا ایسا خون تو باطل ہے) سو جناب رسول اللہ نے فرمایا یہ شخص کا ہنوں کا بھار معلوم ہوتا ہے اور اُسکی اس تقریر کو ناپسند فرمایا (مشکوۃ)

مسئلہ عبارت سبع بولاد معاملات کی باتوں میں اور ہر وقت قبول چالی میں منع ہے اسلئے کہ تکلف بجا ہے اور علی الاطلاق ممنوع نہیں دعاؤں اور خطبوں اور کتابوں میں ایسے مواقع پر بجا ہے۔

## تمسخر اور مزاح کا بیان

حق تعالیٰ فرماتے ہیں یا ایہا الذین امنوا لا یسخر قوم من قوم عسی ان یکونوا خیرا منهم ولا نساء من نساء عسی ان یکن خیرا منهم ولا تلمزوا انفسکم ولا تباذروا بالانقاب یعنی اسے ایمان والو تمسخر نہ کریں مردوں میں سے مردوں سے شاید وہ جن سے تمسخر کہتے ہیں تمسخر کرنے والوں سے بہتر ہوں اور نہ عورتیں عورتوں سے شاید وہ عورتیں بہتر ہوں اُن سے اور حریب گیری نہ کرو



اپس کی اور نہ بُرے لقب رکھو۔

**ف** اس آیت میں حق تعالیٰ نے اس بات سے منع فرمایا کہ کوئی کسی سے مسخر کرے اور مذاق اسکی آبرو دکھو دے خدا کے نزدیک کا حال معلوم نہیں ہے کہ کون اچھا ہے شاید کہ وہ جس مسخر کرتا ہے وہ بہتر ہوں تو اسکے لئے بڑی قباحت کی بات ہے۔

ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ اپنے بھائی سے جھگڑانہ کر اور نہ ٹھٹھ بازی کر اُس سے اور نہ ایسا وعدہ کر جسکے تو خلاف کرے (مشکوٰۃ)

اور یہی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ آدمی بقضا کلمہ کہتے ہوئے کہ لوگ اُس سے ہنسیں اور ہنسب اُس کلمہ کے گہر پر مٹا ہے زیادہ تردد اُس سے جو دریا زمین اور آسمان کے ہے یعنی گہر پڑتا ہے طرف دوزخ کے اور زیادہ دور ہو جاتا ہے رحمت الہی سے بقدر دوری آسمان اور زمین کے (مشکوٰۃ)

**مسئلہ** مذاق اور مزاح سے ایسی بات کہتی جہیں کسی کو بے نیکی کی بیعتی اور ایذا اور تذلیل بنوا انبساط قلب کیلئے جائز ہے اس طرح کا مزاح جناب رسول اللہ سے بھی منقول ہے چنانچہ صحیح ترمذی میں ہے کہ جناب رسول اللہ سے ایک شخص نے سواری مانگی حضور نے فرمایا کہ میں اونٹنی کا بچہ تیری سواری کیلئے دوں گا اُس نے کہا کہ یا رسول اللہ میں اونٹنی کا بچہ لے کر کیا کروں گا حضور نے فرمایا کہ اونٹ اونٹنی کے بچے نہیں ہوتے اور کسکے ہوتے ہیں۔

شرح السنہ میں ہے کہ ایک شخص گاؤں کا (زاہر بن حرام) جناب رسول اللہ کے لئے گاؤں کے تحفے لایا کرتا تھا۔ اور حضور شہر کی چیزیں اُسے خرید دیا کرتے تھے اور حضور نے فرمایا کہ زاہر ہمارا دہقان ہے اور ہم اُسکے شہری ہیں اور حضور اُس سے محبت فرماتے تھے اور وہ سیاہ قام تھا ایک روز جناب رسول اللہ بازار میں تشریف لائے اور زاہر کچھ اپنا سودا بیچ رہے تھے حضور نے پیچھے سے جا کر اُسکی کوئی بھری وہ دیکھتے نہ تھے کہنے لگے چھوڑو مجھے کون ہے پھر نہ پھر کے حضور کو چپا نا تو اپنی پیٹھ کو جناب رسول اللہ کے سینہ مبارک سے خوب چٹایا حضور نے فرمایا کہ کون مول لپٹتا ہے اس غلام کو نہا ہر نے کہا کہ اگر حضور مجھے فروخت کریں گے تو قیمت بہت کم پائیں گے (یعنی میں متاع کم قیمت ہوں) حضور نے فرمایا کہ خدا کے نزدیک تم کم قیمت نہیں ہو (مشکوٰۃ)



مسئلہ ایسا مزاح جس سے تمقہ مارتا اور گالیاں اور فحش کبنا مقصود ہونا جائز ہے۔  
مشکوٰۃ میں یہی ہے روایت ہے کہ بہت ہنسنا دل کو مردہ کر دیتا ہے اور چہرہ کا نور کھودیتا ہے  
لہذا جو بات دل لگی کی ہنسنے کی دل لگی کے لئے ہو اور اسکی وجہ سے تمقہ بازی ہو حقیقت  
میں وہ دل لگی نہیں ہے بلکہ دل کی خرابی ہے اور دل کے مرنے سے مراد یہ ہے کہ دل خدا کی  
طرف متوجہ نہ رہے اور رحم اُس سے جاتا رہے اور دل کا زندہ ہونا اسے کہتے ہیں کہ دل خدا کے  
کوئی وجہ سے نرم ہو جائے اور دین کی بات سن کر دل آویز ہو اور سن مانہ میں مغرور کو زندہ دل کہتے ہیں حالانکہ مردہ دل کی  
مسئلہ مزاح اور فحش جو جائز ہے نہیں بھی کثرت اور ہر وقت انہماک اور اُسی میں مشغولی ممنوع ہے۔

## لعنت کرنے اور کاف کھنے کا بیان

(لعنت کا بیان) صحیحین میں ہے کہ مسلمان کو لعنت کہنا مانند اسکے قتل کر نیک ہے (مشکوٰۃ)  
ف قتل سب کبیرہ گناہوں میں بہت بڑا گناہ ہے جبہ آنحضرت نے لعنت کو مثل قتل کے  
فرمایا تو بہت بُرائی اس گناہ کی ثابت ہوئی۔

ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ مسلمان لعنت کرنے والا  
نہیں ہوتا (یعنی لعنت کرنا ایمان کے مخالف ہے) (مشکوٰۃ)

اور ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ ایک شخص کی چادر کو ہوا کھینچے لئے جاتی  
تھی اُسے ہوا کو لعنت کی حضور نے فرمایا کہ ہوا کو لعنت مت کرو وہ تو خدا کے حکم سے جلتی ہے  
بیشک جو شخص لعنت کرے ایسی چیز کو کہ لائق لعنت کے نہیں ہو سو کر نیو اے پر لعنت لٹائی ہو مشکوٰۃ  
مسئلہ جس شخص کا مرنے کا یقین کفر پر ثابت ہو جیسے فرعون اور ابوجہل اسکو لعنت کرنا جائز ہے  
اور زندہ کافر کو بھی لعنت کرنا جائز نہیں ہے اس سبب کہ احتمال ہے کہ مرنے سے پہلے وہ  
مسلمان ہو جائے اور قابل لعنت کے نہ رہے تو موافق احادیث کو لعنت کہنا ایسی طرف ان آئے  
مسئلہ لعن بالوصف جائز ہے جیسے کوئی شخص کہے کہ لعنت ہے یہودی پر یا کافر پر یا چور پر یا  
قسم کی لعنت بھی حدیثوں میں آئی ہے بلا تعین کسی شخص کے ایسی لعنت جائز ہے

(کاف کھنے کا بیان) صحیح بخاری میں ہے کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا کہ جو کوئی شخص

دوسے کو فاسق یا کافر کہے اور وہ شخص ایسا نہ تو کہنا اسکا اسی پر اُلٹ آویگا (مشکوٰۃ)  
اور صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص دوسے کو کافر یا دشمن خدا  
کہے اور وہ ایسا نہ تو یہ بات کہنے والے پر اُلٹ آوے گی (مشکوٰۃ)

## گالی اور فحش اور بد زبانی کا بیان

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ گالی دینا مسلمان کو بڑے گناہ کی بات  
ہے اور قتال کرنا مسلمان سے کفر ہے (یعنی بہت بڑا گناہ ہے قریب بکفر) مشکوٰۃ

امام احمد اور ابن ابی الدنیا نے بسند صحیح روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا  
کہ گالی بکنے والا اور بیخیاالی کی بات کرنے والا اسلام میں سے اُسکے پاس کچھ نہیں ہے (عراقی)  
اور بطرانی نے بسند جید روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیشک حق تعالیٰ دوست نہیں کرتا جو فحش بگوید  
والو بیخیاالی کی بات کہے والے کو (عراقی) اور ترمذی اور بیہقی نے روایت کی ہے کہ نہیں ہو مسلمان طعنہ کرے والا اور لعنت  
کرے والا اور فحش بگوید والا اور نہ بیہودہ گو (مشکوٰۃ) اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جہاں بآلما ظکر کے کہنا دشمن  
ہیں ایمان کی اور فحش اور بد زبانی اور بے دھڑک بات کہنا دشمن ہیں نفاق کی (مشکوٰۃ)

اور احمد اور ابو داؤد و طیالسی نے بسند صحیح روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے  
فرمایا جو شخص آپس میں گالی گلچ کرے ہیں وہ دونوں شیطان ہیں کہ آپس میں جھوٹ بکے ہیں  
اور بیہودہ کہتے ہیں (عراقی)

اور صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو دو شخص آپس میں ایک دوسرے کو  
گالی دیں گناہ شروع کر نیوالے پر ہوتا ہے جیسا کہ دوسرا زیادہ شکرے (یعنی جہاد ایک شخص نے سچا  
بات کی دوسرا اتنا ہی جواب دے تو سب گناہ شروع کر نیوالے پر ہوتا ہے اور جب وہ زیادہ  
کہے تو دونوں گناہ میں شریک ہو جاتے ہیں) مشکوٰۃ

امام مالک اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ  
نے فرمایا کہ کبیرہ گناہوں میں سے یہ بات ہے کہ آدمی اپنے ماں باپ کو گالی دے لوگوں نے عرض  
کیا کہ کوئی شخص اپنی ماں باپ کو بھی گالی دیتا ہے حضور نے ارشاد فرمایا کہ ہاں کسی کے باپ کو

گالی ہے اور وہ اُسکے باپ کو گالی دے اور کسی کی ماں کو گالی دے اور وہ اسکی ماں کو گالی دے  
یعنی جب اسکے گالی دینے کے سہ پہلے اسکے ماں باپ کو گالی دی تو گویا اسی گالی دی تیسیر الوصل

## زمانہ کو برا کہنا

صحیحین میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایذا دیتا ہے مجھے ابن آدم گالی دیتا ہے و ہر کو اور میں ہر  
ہوں میرے ہاتھ میں سبکم ہے میں الٹ پلٹ کرتا ہوں دن رات کو ف آفات حوادث  
کو زمانہ کی طرف نسبت کر کے زمانہ کو جو برا کہتے ہیں حقیقت میں یہ برا کہنا طرف پیدا کرنے والے  
ان آفات و حوادث کے رجوع کرتا ہے اور وہ حق تعالیٰ سبحانہ ہے اسلئے اس حدیث قدسی  
میں وارد ہوا کہ اسطرح زمانہ کو گالی دینا اور برا کہنا خداوند تعالیٰ کو ایذا دینا ہے مسلمان کو چاہئے  
کہ ایسی بات سے احتراز کرے (مشکوٰۃ)

## مردوں کو برا کہنا

صحیح بخاری میں ہے گالی مست دو مردوں کو یقیناً وہ پہنچ گئے اپنے کئے ہوئے کاموں کو یعنی  
مردوں کو برا کہنا نہ چاہئے جیسے اعمال انہوں نے کئے تھے اُسکی جزا و سزا انکو مل گئی اگر نیک اعمال  
کئے تھے تو تمھارا برا کہنا بہت بُرا ہے اور اگر بُرے اعمال انھوں نے کئے تھے تو اُسکے عذاب میں مبتلا  
ہونگے تمھارا برا کہنا بالکل فضول حرکت ہے، مشکوٰۃ

## قذف کا بیان

قذف پارسامد یا عورت کو زنا کی تہمت لگانے کو کہتے ہیں اور یہ گناہ کبیرہ ہے چنانچہ حدیث  
شریف میں بروایت ابو داؤد و نسائی وار ہے (تیسر الوصل) اور قرآن مجید میں ایسے شخص کو  
قاسق فرمایا ہے اور اسیر اسی درجے سزا مقرر کئے ہیں اور ساری عمر کو وہ شخص مرد و شہادت  
ہو جاتا ہے یعنی گواہی اسکی کبھی قبول نہ کی جاوے گی پ

اور صحیحین میں ہے جو شخص تہمت زنا کی لگاوے اپنے نوٹری یا غلام کو تو قیامت کے دن  
اُسکے کوڑے لگیں گے (مشارق)

ف جب غلام کہ جسکے حقوق شریعت میں کم رکھے ہیں اُسکو قذف کرنے میں قیامت میں

عذاب ہوگا تو جسکے حقوق بکثرت ہیں اسکی ہمت کیوں موجب عقاب نہ ہوگی۔

**ف** شرع میں قذف کی سزا یہ ہے کہ حاکم قذف کرنے والے کے انٹی کوڑے لگا دے مگر شرط یہ ہے کہ جسکو عیب لگایا ہو وہ آزاد ہو لونڈی غلام نہ ہو اسوجہ سے دنیا میں اپنے لونڈی غلام کے قذف کرنے والے کو کوڑے نہ لگینگے مگر قیامت میں اللہ جل جلالہ اسکا بدلہ لے گا اور اس عیب لگانے والے کے انٹی کوڑے لگوائے گا۔

## بے ادبی کا بیان

ناں بابت بے ادبی کرنا گناہ کبیرہ ہے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مت کہہ ماں کے واسطے اُف اور نہ جھڑک انھیں اور کہہ اُنکے واسطے بات ادب کی **ف** اُف ایک کلمہ ہے کہ عرب میں ناخوشی کے وقت کہا کرتے ہیں اور جب اتنا کلمہ کہنے سے حق تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں منع فرمایا تو اور کلمات جن میں زیادہ بے ادبی ہے اُنکو قیاس کر لینا چاہئے کہ کس قدر موجب نارضا مندی حق تعالیٰ ہونگے۔ صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا کہ ماں باپ کا ناخوش کرنا بے ادبی بڑا گناہ ہے (مشکوٰۃ)

نسائی اور دارمی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا بہشت میں بنایا گیا اپنے دے پر احسان قبلے نے دالا اور ماں باپ کو ناخوش کرنے والا اور شرابی (مشکوٰۃ)

**ف** اقارب میں دادا اور چچا اور بڑا بھائی حکم باپ کا رکھتے ہیں صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا کہ چچا آدمی کا مثل اسکے باپ کے ہے (مشکوٰۃ)

اور بیہقی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا حق بڑے بھائی کا چھوٹے بھائیوں پر مثل حق باپ کے ہے اولاد پر (مشکوٰۃ)

اور اسی طرح اور جو بزرگ ہیں بلکہ حدیث میں یہاں تک وارد ہے کہ جو لوگ باپ کے دوست ہیں اُن کا بھی ادب کرنا چاہئے اور استاد اور مرشد کلمہ بھی ادب مثل باپ کے کرنا چاہئے بلکہ علماء نے لکھا ہے کہ علم دینی کا استاد باپ سے بھی مرتبہ زیادہ رکھتا ہے پس چاہئے کہ ان سب کے

عہ صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہت نیکو کاری کی بات یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے دوستوں کے ساتھ سلوک کرے باپ کے مرنے کے بعد (مشکوٰۃ) ۱۲ منہ

آدایک لحاظ رکھے۔ مولانا روم فرماتے ہیں ۵

از حبس دا جو نیم تو فسیق ادب      بے ادب محروم گشت از لطف رب  
بے ادب تنہا نہ خود را داشت بد      بلکہ آتش در سہ آفاق زد  
از ادب پر نور گشت است این فلک      وز ادب معصوم و پاک آمد ملک  
بزرگ ستاخی کسویت آفتاب      شرع از یلو زجرات رو باب

## مح اور خوشامد اور تفاحہ کا بیان

احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ مح میں چھ آنفتیں ہیں چار لمح کے متعلق ہیں اور دو محروس کے لہذا مطابق تقریر کتاب موصوف کے اس مقام پر ان چھوں آنفتوں کا ذکر مع احادیث متعلقہ کے مناسب معلوم ہوتا ہے۔

(۱) آفات مادی (۱) مح میں جھوٹ کئے اور ایسا مبالغہ کرے کہ حد سے بڑھاوے جھوٹ کی بڑائی تو بیشتر معلوم ہو چکی ہے اور اس قسم کے مبالغہ کیلئے سنو صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری تعریف میں ایسا مت بڑھو جیسا انصاری ابن مریم کی تعریف میں حد سے زیادہ گزر گئے میں تو بندہ خدا کا ہوں سو کہو تم مجھے بندہ خدا کا اور پیغمبر اسکا (مشکوۃ) ف اسی طرح ولی کی تعریف میں ایسا مبالغہ کہ انھیں پیغمبر کی برابر کر دے یا پیغمبروں سے بھی بڑھائے بہت بڑا بلکہ کفر ہے اور دنیا داروں کی تعریف میں بھی حد سے بڑھنا اور جو صفت ان میں نہ بیان کرنا قبیح ہے (۲) دیکھو کہ تعریف کرنا اور دل میں ویسا نہ سمجھنا ہو کیونکہ یہ یا منافق کا کام ہے کہ دل میں کچھ ہو اور ظاہر میں کچھ۔

(۳) ایسا وصف بیان کرے جسکو خوب جان سکتا ہو ایسی ہی مح کے باب میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے اگر کوئی خواہی خواہی کسی کی تعریف کرے تو یوں کہے کہ میں اُسے ایسا سمجھتا

۵۵ ادب کی توفیق حق تعالیٰ سے چاہتے ہیں بے ادب خدا کے لطف سے محروم رہا اور بے ادب صرف اپنا برا نہیں کیا بلکہ تمام اطراف عالم میں اگ لگا دی کہ اسکی وجہ تخط و با قسم قسم کی بلائیں نازل ہوئے لکھن کھک کا پر نور ہونا اور فرشتوں معصوم و پاک ہونا ادب کی وجہ ہے (کہ فلک سے بوقت دریافت اس امر کے کہ خوشی سے میل نہرت بتایا یا جبر سے جو بلا تھا خوشی کا اور فرشتوں نے اسحاق علم اسرار کے وقت کہا تھا سبحانہ لا علینا الا یہذا و میوں کی گستاخی سے القاب جو نور ہوا اور عزرا زیل مرود و گناہ خدای ہوا اور جبر سے

ہوں خدا پر رکھ کے کسی کی تعریف نہ کرے (یعنی ایسی باتوں کا حال خدا ہی کو خوب معلوم ہی) مشکوٰۃ  
ف یہ کہنا کہ فلانا بڑا متقی ہے بڑا زاہد ہے ٹھیک نہیں اسلئے تقویٰ اور زہد واقعی کا حال خدا ہی  
کو معلوم ہے ہاں اگر یہ نیت ہو یا یہی کہے کہ میں فلاں کو متقی یا زاہد جانتا ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں  
اور اس طرح اگر ایسا وصف بیان کرے کہ جب کو یہ جان سکتا ہو مثلاً تہجد گزار ہی یا خوشنویسی  
تو اس کے بیان میں مضائقہ نہیں۔

(۴) ظالم یا کافر یا فاسق کی تعریف کرے جس سے وہ خوش ہو ویں یہی حق نے روایت کی ہے کہ  
جناب رسول اللہ نے فرمایا جب مع کیجاتی ہے فاسق کی حق تعالیٰ غضب میں ہوتا ہو اور عرش  
ہل جاتا ہے) مشکوٰۃ ف جب فاسق کی مع کا یہ حال ہو تو کافر کی مع میں زیادہ غضب الہی  
سمجھنا چاہئے مولانا رومؒ فرماتے ہیں یہ  
مے بلرز و عرش از مع شقی بدگماں گرد و زرد حش متقی

(آفات مدوح) (۱) مدوح کو مدح کی وجہ سے عجب پیدا ہوا اور اپنے کو تعریف کی وجہ سے  
اچھا سمجھنے لگے۔ صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ کے سامنے ایک شخص نے ایک شخص کی توفیق  
کی حضور نے فرمایا خرابی ہو گئی تونے اپنے بھائی کی گردن کاٹ ڈالی تین بار حضور نے یہی شہادہ  
فرمایا یعنی تیری تعریف کے سبب اُسے گھمنڈ ہو گا اور وہ عجب موجب ہلاکی و عذاب بخوردی ہو گا  
مولانا رومؒ ایسی ہی مدح اور تعظیم خلق کے بارے میں فرماتے ہیں یہ

تن نقص شمس شکل ست و زان شد خال از فریب اعلان و خارجاں  
اینش گوید من شوم بمراز تو و انش گوید منم انباز تو  
اینش گوید نیست چون تو دور وجود در کمال و فضل و احسان وجود

عہ یعنی تن نفس کی شکل و اسو جسے وہ جان لوح کی شکل خارج ہو رہا ہے آدورفتہ کیونکہ فریب خواہے ہو یا کفر خواہے  
کی باتیں کرتے ہیں سچ عجب پیدا ہوتا ہے ایک کہہ رہا ہے میں کچھ ہلا ہوں دوسرا کہتا ہے میں صاحب میں شریک حال ہوں ایک کہتا ہے کہ میں  
مشرقی ہوں دوسرا کہتا ہے میں مغربی ہوں ایک کہتا ہے میں عالم حضور کی ملک میں ہوں سب کی جائیں ہیں  
کا طیف ایک کہتا ہے کہ آپ تو گویا زمانہ میں غری ہیں دوسرا کہتا ہے آپ زمانہ حلاوت و ہمہ ہی میں وہ شخص پیارہ جیلاک مخلوق کو پنا  
سرست حکمتا ہے یہی حکم کی وجہ سے ہاتھوں سے نکلیا تاہو اسکو اتنی خبر نہیں کہ اس جیسے ہزاروں کو شیطان نے ورطہ ضلالت  
میں دھکا دیا ہے یہ دنیا داروں کا قطع و یمن ایک لذت ہے اسکو دکھ تھا کہ مجھ پر انش لفظ ہے اس لفظ کی آتش  
پہنچا ہے اور اس کا ذوق ظاہر ہو لیکن اسکا انجام آخر میں نکلتا ہے اسے



آتش گوید ہر دو عالم آتش  
انیش گوید گاہ عیش و خرمی  
بجملہ جانہا طغیسل جان لست  
آتش گوید گاہ نوشن ہمدی  
اوپو بیند خلق را سرمست خویش  
از کجمرے رود از دست خویش  
اونداند کہ ہزاراں را چو او  
دیوانگندست اندر آب جو  
لطف و سالوس جہاں خوش لقمہ است  
کترش خورد کو پز آتش لقمہ است  
آتش پنهان و دوش آتش آشکا  
رود او طسا ہر شود پایان کار

اور آئینہ اشعار میں مولانا نے ایک شبہ اور جواب کی تقریر فرمائی ہے کہ تم یوں خیال نہ کرو کہ میں خوشامد گوئی کی وجہ سے کب خوش ہوتا ہوں وہ ماحر اپنی کسی طمع و غرض سے بچ کر تا بہادری میں خوب سمجھتا ہوں اسلئے مجھ کو ضرر نہیں پہونچ سکتا تو اس سوال کی مع جواب کے تقریر فرماتے ہیں ۔

تو گو کاں مچ را من کے خرم  
مادحت گر بجو گوید ہر مسلہ  
از طمع مے گوید او من پے برم  
روز ہا سوز و دلت نہاں سوز ہا  
گرچہ دانی کو ز حذر مال گفت آں  
آں اثر مے ماندت در اندرون  
در مچ ایس حالت ہست آرمون  
ماید کبر و خندا عر جاں شود  
آں اثر ہم روز ہا باقی بود

(۲) ممدوح آئندہ کو بسبب مدح کے عمل خیر میں کوتاہی کرنے لگے مثلاً کسی طالب علم کی تعریف کی جائے کہ بخاری استعداد بہت اچھی ہے اور مطالعہ خوب صاف ہے وہ یہ بات سننے کے اب استعداد میری کامل ہو گئی ہے اب محنت کی حاجت نہیں ہے مطالعہ اور محنت میں کوتاہی کرے مسئلہ جب ان آفات مذکورہ سے مدح خالی ہو تو وہ مدح جائز نہ ہے بلکہ بعض اوقات موجب تہم ہے جب آفات مذکورہ سے خالی ہونیکے علاوہ کسی دینی نفع کے ترتیب کی امید ہو یہی وجہ ہے کہ

۱۲ تم یوں مت کہو کہ اس خوشامد گوئی کی وجہ سے میں کب خوش ہوتا ہوں وہ ماحر اپنی کسی طمع و غرض سے بچ کر تا بہادری میں خوب سمجھتا ہوں (مولانا جواب دیتے ہیں کہ اگر وہی مدح کرینو لامتناہی بر ملا جو کرنے لگے تو مدتوں تمھارا دل اس سوزش کو جلا رہتا اگرچہ تم یقیناً جانتے ہو کہ اسے یہ ہوا مسئلہ کی ہے کہ وہ اپنے مقصد سے محروم رہا یعنی جو امید تم سے رکھتا تھا خالی گئی اسی طرح وہ اثر بھی مدتوں باقی رہتا ہے اور کبر و خندا کا مایہ بختا ہے ۱۲)



جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر اپنے اصحاب کی مدح فرمائی اور مقصود یہ تھا کہ لوگ انکو درجات عالیٰ دریافت کر کے اُسے عقیدت و محبت رکھیں اور انکا طریقہ اختیار کریں اور نیز صحابہ کے حال کا بھی علم تھا کہ انکو عجب اور کبر نہ ہوگا۔

## خوشامد کا بیان

خوشامد کبھی بطور مدح کے ہوتی ہے سو اسکا حال تو اوپر کے بیان سے معلوم ہو چکا اور جان لینا چاہئے کہ مدوح خوشامد کرنے والے کو اگر سچی بات سے مدح کرنا ہو روک دے احمد اور بوداؤد نے روایت کی ہو کہ وفدینی عامر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے انھوں نے کہا کہ آپ سید ہمارے ہیں (یعنی ہمارے سردار ہیں) حضور نے ارشاد فرمایا کہ سردار اللہ ہے پھر انہوں نے کہا کہ آپ مرتبہ میں ہم سب افضل ہیں اور آپ مرتبہ اور مقدور میں سب بڑے ہیں حضور نے ارشاد فرمایا کہ تمہیں اپنا مطلب کہنا ہو سو کہنا اور شیطان تمہیں نہ بہائے (مشکوٰۃ)

ف باتیں انہوں نے سب سچی کہی تھیں مگر بطور خوشامد کے کہتے تھے اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں روک دیا۔

اور کبھی خوشامد اس طرح ہوتی ہے کہ امیروں کے پاس جا کے انکی جھوٹی باتوں کی تصدیق کیا کرتے ہیں۔ مترجمی اور نسائی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص امیروں کے پاس جا کر انکی جھوٹ کی تصدیق کرے اور انکی ظلم پر اعانت کرے سو ایسے آدمی مجھ سے نہیں ہیں اور میں اُسے نہیں ہوں مجھے اُسے کچھ علقہ نہیں اور حوض کوثر پر میرے پاس وہ نہ آویں گے (مشکوٰۃ)

## تفاخر کا بیان

تفاخر اسے کہتے ہیں کہ اپنی تعریف کرے اور دوسروں پر زیادتی ظاہر کرنے کو خواہ اپنے ذاتی اوصاف بیان کرے خواہ باپ دادا کے تفاخر شرعاً ممنوع ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی ہے طرف میرے کہ تو وضع (یعنی عاجزی) کرو بہانہ کہ نہ فخر کرے کوئی تم میں سے کسی پر اور نہ ظلم کرے کوئی تم میں سے کسی پر (مشکوٰۃ)

ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ یگانہ میں سے تکیہ  
جانبیت کیا اور فرمایا ہے کہ میں نے جو مسلمان متقی یا بدکار شیعہ مگر سب اولاد آدم کی اور آدم  
مٹی سے پیدا کئے گئے (امشکوۃ) یعنی آدمی میں خود جو وصف پایا جائے اس کا اعتبار ہے  
اگر نیک کام کرتا ہے مسلمان متقی ہے اگر برے کام کرتا ہے بدکار شیعہ ہے بالکل وہ حق تعالیٰ  
یہ ہے اصل سب کی ایک ہے سب حضرت آدم کی اولاد ہیں اور نطفہ منی سے پیدا ہوا ہے میں  
کسی شاعر نے خوب کہا ہے قطعاً

دوش دیدیم کہ ابلیس میگفت پدر من وزیر خاں بود دست  
با وجودیکہ نیست معلوم خود مگر فتم کہ آ پنج تنان بود دست  
ہیچیکس دیدہ کہ گوہ بخورد کہ بعدت قدیم نال بود دست  
مسئلہ لڑائی میں دشمن کے دبانے کیلئے غر جاذبہ جناب رسول اللہ اور حضرت علی اور دیگر اصحاب  
سے منقول ہے۔

مسئلہ اگر اپنی تعریف بیان کرنے سے مقصود اظہار نعمت الہی ہو دوسرے کی تحقیر اور اظہار  
اپنی بڑائی کا منظور نہ ہو جائز ہے۔

باب دادوں سے فخر کرنے کی جو ممانعت ہے اس کوئی یہ نہ سمجھے کہ نسب کی کچھ حقیقت  
نہیں ہے سید اور اشراف اور کمینہ کا شرفاً باعتبار نسب کے ضرور فرق ہے اسی لئے شرع کے  
باب نکاح میں کفالت کا اعتبار ہے اور جناب رسول اللہ کا نسب آخرت میں بھی کام  
آویگا یہ بات صحیح روایات میں موجود ہے۔ منع بھی ہے کہ کسی مسلمان کی بتفاخر نسب تذلیل  
کرے اور اپنے بزرگوں کی نسبت یہ خیال کرے کہ ہم کیسے ہی گناہ کریں وہ ہمیں بخشوا دیں گے  
اور اسوجہ سے گناہوں پر دلیر ہو جائے۔

## حتمیہ یا اور جدال اور جھگڑے کا بیان

صحیح ترمذی میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ بحث بجا امت کر اپنے بھائی سے یعنی  
مسلمان سے اور ہنسی صحت کر اس سے اور نہ وعدہ کر کے خلاف کر اس سے (امشکوۃ)

ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ترک کرے بحث اور جھگڑے کو اور وہ باطل پر ہو بنایا جاویگا اُسکے واسطے گھر حوالی جنت میں یعنی نیچے کے درجوں میں اور جو شخص چھوڑے بحث اور جھگڑے کو اور وہ حق پر ہو بنایا جاویگا اُسکے واسطے گھر وسط جنت میں اور جو شخص کہ اُسکا خلق اچھا ہو بنایا جاویگا اُسکے واسطے گھر اعلیٰ جنت میں (تیسرے اصول) امام مالک اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب آدمیوں سے زیادہ دشمن خدا تعالیٰ کے نزدیک وہ شخص ہے جو بالزور کا جھگڑا کرے (چوتھے اصول) امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیں گمراہ ہوئی کوئی قوم بعد ہدایت کے جس پر بھی مگر اس طرح کہ دیکھی وہ جدال اور بحث کرنے لگے امور دین میں (مشکوٰۃ)

اور ترمذی نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ ایک بار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور ہلوگ قضا و قدر کے باب میں کچھ بحث کر رہے تھے آپ ناخوش ہوئے اور چہرہ اچکا ہنرخ ہو گیا گویا انار کے دانے آپ کے چہرہ مبارک پر توڑ دئے گئے حضور نے ارشاد فرمایا کیا تمہیں اسی بات کا حکم ہوا ہے کیا یہی پیغام خدا کی طرف سے تمہارے پاس لایا ہوں؟ تم کھیلے لوگ سی لئے ہلاک ہو کر وہ دین کی باتوں میں بہت جھگڑتے تھے اور پیغمبر کے احکامات کو نہ سمجھتے تھے (تیسری دلیل رسول)

مسئلہ اگر محبت کرنے کے سبب کسی مقام پر تائید دین کی ہو مثلاً کوئی کافر یا بد عقیدہ دین کے امر میں مباحثہ کرنا چاہے تو علماء دین کو ضرور ہے کہ اُس سے مباحثہ کرے اُسے قائل کریں اور دلیلیں حق کی تلاش کریں ایسا مباحثہ فرض نہ کیا اور موجب ثواب ہے۔

مسئلہ کسی مسئلہ کی تحقیق میں ظاہر ہو گیا ہے جو علماء میں مباحثہ ہو جیسے صحابہ اور محدثین میں ہو کر اٹھا ایسا مباحثہ بھی ثواب کی بات ہے مگر جو مباحثہ مسئلہ میں براہ فہمائت ہو اور ہر ایک کو اپنی بات کی طرح منظور ہو ایسا مباحثہ براگناہ ہے۔ اور ہمارے زمانہ میں مناظرہ کے وہی اقسام شائع ہیں جو ممنوع ہیں۔

مباحثه محمود و مذمومہ کا بیان  
تفصیل کی یہ کہ مسائل کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جسکی ایک جانب یقیناً حق دوسری

جانب یقیناً باطل ہو سماعاً یا عقلاً یہ مسائل قطعیہ کہلاتے ہیں ایک دوسریں جانب میں  
حق اور صواب و خطا و غلطی دونوں محتمل ہوں مسائل ظنیہ کہلاتے ہیں۔ مسائل کلامیہ اکثر  
قسم اول سے ہیں اور بعض قسم ثانی سے اور مسائل فقہیہ اکثر قسم ثانی سے ہیں اور بعض قسم اول سے  
جیسا کہ متبع پر مخفی نہیں ہے پس مسائل ظنیہ محتملہ الخطا و الصواب ہیں خواہ وہ از قسم  
مسائل کلامیہ ہوں یا از قبیل مسائل فقہیہ صرف اثبات ترجیح ظنی کیلئے محض اصول علم  
بہم مکالمت بلا بغض و عناد و بلا قطع اعتقاد ایک جانب کے و بلا قصد ابطال جارم دوسری  
جانب کے اور بعد مرجوع و قبول حق کے جب سمجھ میں آجائے ایسا مناظرہ اور مباحثہ جائز  
ہے مگر مصالحت پر نہ کہ عوام تک اسکی اطلاع نہو اگر زبان کی گفتگو ہو تو مجمع خواص میں ہو اور اگر  
تحریری ہو تو عام فہم زبان میں نہو مثلاً ہندوستان میں ررو میں نہو عربی میں ہو یا حکم از کم  
فارسی میں ہو تاکہ اگر کسی نیت وہ تحریرات شائع کیجائیں تو عوام میں سن و تلاف سے کوئی اثر نہ  
پہونچے اور سلف سے ان مسائل میں اسی طرح کی گفتگو منقول ہو نہ وہ گفتگو جو اچکل ہوتی ہے کہ  
ایک قرار ت فاتحہ خلف الامام کا حق ہونا اس طرح بتلا رہا ہے کہ اسکے نزدیک تمام خلفیہ ترک  
صلوٰۃ اور فاسق ہیں و رد و سزا اسکی نفی اس طرح کر رہا ہے کہ گویا اسکے نزدیک قراۃ خلف الامام  
میں کوئی حدیث ہی نہیں آئی اور عین مناظرہ میں اگر مقابل کا قول دل کو بھی لگجائے تب بھی ہرگز  
قبول نہ کریں جس طرح بن سکے اسکو رد کریں بلکہ مقابل کی گفتگو شروع ہونے کے ساتھ ہی رد ہی کا پختہ  
ارادہ کر لیتے ہیں وراول سے اسی کے سوچ میں رہتے اور اسی نیت سے سنتے ہیں کیونکہ تمام تر  
مقصود اپنا غلبہ و رد و سکے کا اسکا ت ہوتا ہی پھر یا بھی عناد و فساد حتی کہ نوبت بعد الت  
پہونچتی ہے یہ علاوہ بریں کیا یہ دین ہی کیا یہی طریقہ سلف صالحین کا ہے کیا حضرات معام  
سے ان مسائل میں ایسا عملہ رائد ثابت ہو۔ یہ تو مسائل ظنیہ کے متعلق بیان ہوا اب رہ گئے  
مسائل قطعیہ متعینۃ الصواب جیسے کفر و اسلام کا اختلاف یا سنت و بدعت متفق علیہا  
عند اہل الحق کا اختلاف اس میں چند حالتیں ہیں ایک یہ کہ صاحب باطل متماد و اوطالب  
اور جو یا حق کا ہے اپنے شبہات کو صاف کرنا چاہتا ہے اور اس غرض سے مناظرہ کرتا ہے  
یہ مناظرہ قادر علی تاسید الحق پر فرض و واجب ہے اور جب جواب سے عجز ہو صاف کہہ دینا چاہئے

کہ اسکا جواب میری سمجھ میں نہیں آیا میں سوچ کر یا پوچھ کر پھر تبتلاؤں گا یا اپنے سے زیادہ جانتے والے کا پتہ تبتلاؤں اور اس طالب علم کو چاہئے کہ وہاں جا کر رجوع کرے اور قدرت ہوتے ہوئے ایسے مناظرہ سے انکار کرنا معصیت ہی یہ حدیث من سئل عن علم فکتمہ الہ اسکو بھی شامل ہے۔ دوسری حالت یہ ہے کہ وہ طالب نہیں لیکن متکلم مناظر کو توقع و احتمال ہے کہ شاید مخاطب قبول کر لے سو جب تک اسکی امید ہو مناظرہ کرنا تبلیغ احکام میں داخل ہے جہاں تبلیغ واجب ہے وہاں یہ بھی واجب ہے اور جہاں تبلیغ مستحب ہے یہ بھی مستحب ہے جناب سرور عالم موصیٰ کے مناظرات اہل کتاب و خوارج وغیرہ سے اسی قبیل کے تھے۔

اور تیسری حالت یہ ہے کہ وہ طالب بھی نہیں اور اسے قبول کی امید بھی نہیں مگر کسی مفسدہ و مضرت کا اندیشہ بھی نہیں اور کسی ضروری امر میں خلل بھی محتمل نہیں تو ایسی حالت میں ایسا مناظرہ مستحب ہے۔

اور چوتھی حالت یہ ہے کہ نہ طالب ہے نہ قبول کی امید نہ کسی ضروری امر میں خلل کا احتمال مگر خاص مضرت کا اندیشہ ہے تو قوی الہمت کیلئے اولیٰ اور عزیمت ہے اور ضعیف الہمت کے لئے رخصت اور غیر اولیٰ ہے۔

اور پانچویں حالت یہ ہے کہ نہ طالب نہ توقع قبول اور ساتھ ہی ..... دینی مضرت کا احتمال ہو یا دینی منفعت ہمہ کافوت محتمل ہے اس صورت میں اس سے اعراض و ضروری میں اشتغال واجب ہے قرآن مجید میں اعراض و ترک جلال کلمہ ایسے ہی مواقع پر ہے۔

چھٹی حالت یہ ہے کہ مناظرہ کرنے میں مخاطب کی توجہ نہ کوئی منفعت متوقع اور نہ اس سے کسی خاص مضرت کا احتمال اور مناظرہ نہ کر نہیں عوام اہل حق کے شبہ میں واقع ہو جائیگا اندیشہ ہو اور مسئلہ ایسا ہو کہ عوام اہل حق کو اس کے غلط ہو نیکا احتمال بھی نہ ہو تاکہ عوام اہل حق سے دیا کر سکیں تو اس صورت میں اسکی تدبیر واجب ہے۔ اسکی دو تدبیریں ہیں ایک یہ کہ خود اہل باطل کو مکالمہ یا مکاتبتہ میں مخاطب بنایا جائے۔ دوسری تدبیر یہ کہ اس سے خطابت کیلئے بلکہ عام خطابت سے حق کو ثابت اور باطل کو رد کیا جائے پس یہ دونوں تدبیریں واجب علی التخییر ہیں انہیں سے جس تدبیر کو اختیار کر لیا جائیگا واجب ادا ہو جاوے گا۔



ساتویں حالت یہ ہے کہ قیود مذکورہ حالت ششم کے ساتھ وہ مسئلہ بھی ایسا ہو کہ عوام اہل حق کو اس کے غلط ہونے کا شبہ نہ آتے ہو سکتا ہو اس صورت میں خود ان عوام پر واجب ہے کہ علماء تحقیق کریں اور ان کے استفسار کے وقت علماء پر جواب دینا واجب ہوگا ورنہ بدن سوالیہ سبکدوش ہیں۔ اور ان تمام صورتوں میں یہ واجب ہے کہ الفاظ اور مضمون متانت اور تہذیب کے خلاف نہ ہو اگر دوسرا بھی درستی کرے تو صبر افضل ہے یہ تمام تر تفصیل تقسیم مذکور ان امور میں ہے جو شرعاً مقصود ہوں بعض وہ امور ہیں جو شرعاً مہتمم بالشان نہیں جیسے خاندان چشتیہ اور خاندان نقشبندیہ کا باہم متفاضل ہونا یا بعض وہ امور ہیں جن میں بحث کرنے یا حکم لگانے سے شارع نے منع فرمایا ہے جیسے تقدیر کا مسئلہ یا کوئی دوسرا مسئلہ جو اسی کی فطیہ ہو یا جیسے باوجود اسکے کہ کسی کا کلام محتمل معنی صحیح کو ہو پھر اسکو کفر کا حکم لگانا انہیں بحث و مباحثہ کرنا منہی عنہ اور مذکور ہر علی اختلاف مراتب النبی والمنی عنہ اس تقریر سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ نہ ہر منظرہ محمود ہے نہ مذموم۔

## کلمات کفر کا بیان

سب سے بزرگ گناہ جو زبان سے متعلق ہے یہ ہے کہ کفر کی بات آدمی کی زبان سے نکلے کفر سب کبیر گنا ہوں سے بڑا ہے اسکا عذاب یہ ہے کہ آدمی ہمیشہ کیلئے دوزخ میں رہیگا کبھی نہ چھوٹے گا اور فقہ اور عقائد کی کتابوں میں کفر کے کلمات بہت لکھے ہیں جبکہ مفصل بیان طوالت رکھتا ہے مگر اس مقام پر چند مسائل بطور قواعد کلیہ کے لکھے جاتے ہیں

مسئلہ جس کلمہ میں بے ادبی ہو حق تعالیٰ کی جناب میں یا انکار ہو حق تعالیٰ کی صفات کمال کا یا اثبات ہو کسی نقصان و عیب کا ایسا کلمہ یقیناً کفر ہے۔

مسئلہ جس کلمہ میں خدا کے ساتھ برابر یا پائی جائے کسی دوسرے کی خدائی کاموں میں یا خدائی صفات میں وہ کلمہ بھی یقیناً کفر ہے۔

مسئلہ جس کلمہ میں کسی طرح کی بے ادبی یا امانت پائی جائے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ کلمہ بھی کفر ہے اور وہ شخص واجب القتل ہے اگرچہ توبہ کرے۔

مسئلہ ہر مذہب کی جناب میں بے ادبی کرنا کفر ہے شعراء میں اکثر مبتلا ہیں اور مضمون نگار بھی

**مسئلہ** جس کلمہ سے یہ بات پائی جائے کہ حضور نے کوئی بات جھوٹ یا بے اصل واسطے نازل اور انتظام کے کی یقیناً کفر ہے۔

**مسئلہ** ایسا کلمہ جس سے قرآن شریف کی کسی آیت یا حکم یقینی کا انکار نکلے بیشک کفر ہے اور اس طرح جس کلمہ میں بے ادبی یا اہانت قرآن یا کسی آیت کی ہو کفر ہے۔

**مسئلہ** ایسا کلمہ جس سے انکار قیامت یا بہشت یا دوزخ یا کسی ایسے دین کی بات کا جسکو حضور نے قطعاً فرمایا ہو نکلے کفر ہے۔

**مسئلہ** جس کلمہ میں اہانت جناب رسول اللہ کی شریعت کی یا سنت کی یا تسبیح یا استغفار کی حکم شریعت پر پایا جائے کفر ہے۔

**مسئلہ** نقل کفر کسی وقت جائز ہے جب مقصود اسکی بُرائی کرنا یا اسکا رد و منظور ہو ورنہ نقل کفر بطور استحسان بھی کفر ہے اور بطور ظرافت بھی جائز نہیں۔

**مسئلہ** حر ام قطع کی (جیسے زنا شراب قمار) حلال کہنا کفر ہے۔

افسوس کی بات ہے کہ کفر کی برابر کوئی گناہ نہیں حدیث میں جو کہ آدمی کفر کی بات ہرگز نہ کرے اگرچہ مار ڈالا جائے یا جلادیا جاوے اور فی زمانہ آدمی کثرت کلمے سے بچا باکہ گذرتے ہیں کلام کفر کو جس سے پچھلے سب نیک اعمال باطل ہو جاتے ہیں اور اگر کسی حالت پر بے توبہ مر جائے تو ہمیشہ کیلئے جہنمی ہو۔ مقتضائے ایمان یہ ہے کہ آدمی کلمات کفر سے بہت بچا و خوب احتیاط رکھے کہ کوئی کلمہ زبان سے ایسا نہ نکلے پائے۔

الحمد للہ کہ کتاب تحذیر الانسان عن ارتکاب آفات اللسان ختم ہوئی حق تعالیٰ مجھ اور سب مسلمانوں کو عمل کی توفیق دیں۔

۳۸

تقریظ جناب مولانا موصی صاحب اللطیف صاحب مدد میں مطابعت مولانا سہیل

الحمد للہ وکفی وسلام علی عبادہ الذین اصطقی۔ اما بعد میں نے یہ رسالہ اول سے آخر تک دیکھا رسالہ نہایت عمدہ واقع ہوا ہے اپنے باب میں حق تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے اور اس عمل اور جانفشانی کو مصنف کے قبول فرمائے آمین اللطیف عطا عید میں مرید  
مطابعت مولانا سہیل